

بِحُوثُ مُعَمِّقَة فِي المضامين وَالرَّلاَلات لما في قي المضامين وَالرَّلاَلات لما في قي المُسْجِيث

العجنزء الثانيت

المونيات المستناعة المنتائية المنتا

> تعقیدوتعلیقہ السیخ بھیٹ لگانے می المعراری





ولازل لمحذ للبيضاء

المرنوب عمامال







مؤسسة المصطفى فللله الإحياء التراث

بيروت - لبنان

تفسير آية الكرسي

تأليف: السيد محمد كاظم الرشتي المكي تحقيق وتعليق: الشيخ عبد المنعم العمران حقوق الطبع محفوظة للمحقق الطبعة الأولى الطبعة الأولى ٢٠٠٧ م

www.Alahsai.net

الرويس - خلف محفوظ ستورز - بناية رمال

ص.ب: ١٤/٥٤٧٩ - هاتف: ٥٣/٢٨٧١٩ - ١١٥٤١٢١١ - تلفاكس: ٥١/٥٥٢٨٤٧

E-mail:almahajja@terra.net.lb www.daralmahaja.com info@daralmahaja.com





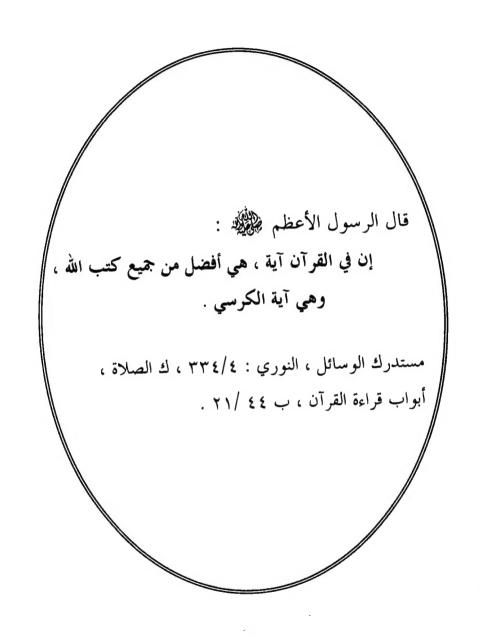
بخُونُ مُعَمِّقَة في المضامين وَالرّلاَلات لما في ت ية الكرسي

ثَّلِيفَكَ آيُّ اللهَ العُظلَىٰ السَّيدكاظِمُ الْحُسَيِّنِيُّ الرَّرِثُ ثِيْ مَتِهِ " ١٢١٢ - ١٣١٩ م

> تعقنیہ وَتعلیقہ لاسیخ بھیٹ ل کا متعم لا معرارے

> > العجئزءالثانيت

الثالث في تقسيمه ثانياً



تفسير آية الكرسي ، ج٢

[التوحيد الذاتي والصفاتي]

اعسلم أنسك قد عرفت مما سبق (١) من كلامنا أنّ مراتب التوحيد مختلفة متعدّدة ، فاعلم أنّه يجمع كلّ هذه المراتب مرتبتان من التوحيد :

[١- التوحيد الذاتي] :

المرتسبة الأولى: التوحيد الذاتي ، وهو توحيد الحق سبحانه نفسه ، وشهادته له بالوحدانيّة في الذات والصفات والأفعال ، كما قال : ﴿ شَهِدَ اللّهُ أَنَّهُ لا إِلّهَ إِلَّا هُو ﴾ (٢) ، وهذا التوحيد خاصّ لله سبحانه القديم الأزل، الفسرد القيّوم ، لا يشركه أحدٌ في هذا ، ولا يبلغه موجود من الموجودات الإمكانيّة والأعيانيّة .

إيّاك إيّاك أن تتوهّم من كلامنا مغايرة الموحِّد والموحَّد ، وتعدّد المراتب في الـذات والصفات ، حاشا وكلا ، في ذلك المقام التوحيد والموحِّد والمراتب من الذات والصفات كلّها واحدٌ ، لا اختلاف فيه ، ولا تعدّد ، ولا تكثّر .

⁽١) انظر : ٣٠١/١ .

⁽٢) سورة آل عمران : ١٨.

ولا نعلم كيف ذلك ، إلا أنه تعالى المخبر الصادق ، أخبر عن نفسه في كلامــه الحق المبين ، فنقول به ، ولولاها لما نعرف توحيده وصفاته ، كــيف ونحن في الإمكان وهو في الأزل ، نحن منقطعون عنه انقطاع العلّة من المعلول ، [قال ونعما قال :

جگونه داندش آخر جگونه]^(۱)

نـــدارد ممكن از واجب نمونه

وقـــد قال ابن أبي الحديد^(٢) في هذا المقام كلاماً ما أحسنه وأطيبه ، قال^(٣) :

تاه عقلي وانقضى عمري ربحـــت إلا أذى الســفر لا عـــلى عـــين ولا أثــر

فيك يا أغلوطة الفكر سافرت فيك العقول فما رجعت حسرى وما وقفت م

⁽١) لم ترد في (ح).

⁽٢) عبد الحميد بن محمد بن الحسين بن أبي الحديد المدائني المعتزلي ، شارح نهج البلاغة ، ولد في غرة ذي الحجة سنة ٥٨٦ ، وتوفي ببغداد سنة ٦٥٥ هـ أو سنة ٦٦٥ هـ ، وله تصانيف كثيرة ، منها : شرح نهج البلاغة والقصائد السبع العلويات، والاعتبار على كتب الذريعة في أصول الشريعة للسيد المرتضى. ويروي عنه جماعة من العلماء منهم والد العلامة الحلي تتثير .

روضات الجنات ، الخونساري : ١٩/٥ . الكنى والألقاب ، القمي : ١٩٣/١ . شرح لهج البلاغة ، المعتزلي : ١٩/١ . مجمع البحرين ، الطريحي : ٤٧٣/١ .

⁽٣) شرح لهج البلاغة ، ابن أبي الحديد : ١/١٣ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

فُ لَحْيَى الله الأَلَى زعموا أنَّكُ المعلوم بالنظر

وقال أيضاً^(١) :

فيك يا أعجوبة الكون غيدا الفكر كليلاً أنت حيرت ذوي اللب وبلبلست العقرولا كلّما أقدم فكري فيك شيراً فر ميلاً

وبالجملة ، الطريق (٢) إلى هذا التوحيد مسدود ، فنقطع الكلام عنه؛ لأنّ المتكلّم لا يزداد إلاّ تحيراً وضلالاً (٣) /م ٧٥ .

[٢- التوحيد الصفاتي] :

المرتبة الثانية: التوحيد الصفاتي ، وحيث لم يتيسّر لنا إدراك ذاته ، ومعسرفة كسنه صفاته ، وخلقنا لأجل المعرفة ، والحكيم لا يفعل العبث ، تحلّى لنا بصفة من صفاته ، وأشرق علينا بنور من أنواره ، وظهر لنا بظهور من ظهوراته ، فعرفناه بصفاته ، وعلمناه بتجلّياته ، وفي كلّ تجلّ ظهر اسم

⁽١) المصدر السابق .

⁽٢) في (م) : الطرق .

⁽٣) في (ح) : ظلالة .

من أسمائه ، وفي كلّ ظهور وإشراق برزت صفة من صفاته ، توجّهنا بما إليه ، ودعونا بما إيّاه ، بقوله تعالى^(۱) : ﴿ وَلِلّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ﴾^(۲) .

ولمّا لم يكن لتجلّيه غاية ، ولا لظهوره نهاية ، كان في كلّ نفس من الأنفاس لعبده ظهور ، غير ما كان للنفس الآخر ، وفي كلّ ظهور توحيد خياص به ، فتعدّدت مراتب التوحيد بتعدّد /ح ٣٠ أنفاس الخلائق ، بل أكثر ، وكلّها صفات تعرف الحق للخلق بالخلق .

وللّـا كانت للشخص الواحد مراتب ومقامات هو متوقّف عليها ، كمقــام العقل والنفس والجسم وأمثال ذلك ، كان ظهور الحق له بحسب تلك المرتبة ؛ لأنّ الشخص في تلك المرتبة مرآة لظهور الحق ، فتشرق شمس الظهور في تلك المرآة بحسبها لا بحسبها .

[كليات مراتب الإنسانية]

ولمّا كانت كلّيات مراتب الإنسانيّة منحصرة في أربع مراتب: الأولى: مقام الحقيقة والذات التي هي صرف^(٢) الظهور، والوجود

⁽١) في (ح): لقوله الصدق.

⁽٢) سورة الأعراف : ١٨٠ .

⁽٣) في (ح) : حرف .

بدون التقييد بقيد ، والتحديد بحدود خاصة وعامّة ، وهي المجرّدة عن المادّة العقليّة والنفسيّة والجسميّة ومدّها ، وعن الصورة الجبروتيّة والملكوتيّة والملكسيّة ، وهي لا اسم لها ولا رسم ، ولا عبارة لها ، ولا إشارة إليها ، وهو الإشراق الكلّي ، والتجلّي العامّ ، والظهور التامّ .

الثانسية: مقام العقول والجبروت، وهو أوّل تعين الوجود، وأوّل تحسدتده بالحدود المعنوية، وهو أقرب الأشياء إلى المبدء، جوهرة بسيطة، درّاكة للأشياء للأشياء المجسردة عن المادّة الرقائقيّة والنفسيّة والمثالية والجسميّة، والمدّة البرزخيّة والزمانيّة، والصورة النفسيّة والجسميّة، مادّها النور المشرق من صبح الأزل، وصورها القيام، أي البساطة، أي الرضا والتسليم، وفعلها إدراك المعاني المجرّدة، وطبعها البرودة والرطوبة، ولولها البياض.

الثالثة: مقسام الصسورة ، وعالم الكثرة ، ومحل التميّز ، ومعدن التشخص والستعدّد ، واللوح المحفوظ ، والكتاب المسطور ، وثاني تعيّن الوجود ، والمستحدّد بالحدود ، جوهرة بسيطة درّاكة للأشياء /م ٧٦ الصورية ، المحرّدة عن المادّة المثاليّة والجسميّة ، وعن مدّتيهما ، مادّها النور المشرق من صبح الأزل ، وصورها الانبساط والاضطحاع ، وفعلها إدراك الصسورة المحرّدة ، وطبعها الحرارة والرطوبة ، ولونها الخضرة لاختلاط طبع ظاهرها بظهور طبع باطنها ، كما لا يخفى .

الرابعة: مقام الجسم، وعالم الملك والشهادة، جوهرة مركبة من العناصر الأربعة: النار، والهواء، والماء، والأرض المقارنة بالمادّة العنصريّة، والمسدّة الزمانيّة، مادّها العناصر، وصورها الركود والانخفاض، وهو سرّ كسسر المسيم في بسم الله الرحمن الرحيم، وفعلها طلب الشهوة والتكبّر والتعزّز والادعاء، وطبعها طبع الموت البرودة واليبوسة؛ لأنّها مظهر اسم الله المميت، ولونها السواد كالليل الدامس.

[التوحيد ومراتب الإنسانية]

ظهر (۱) الحق سبحانه في كلّ هذه المراتب بحسبها واستعدادها وقابليّ تها . ففي المرتبة الأولى هي نفس التحلّي ، وفي الثانية أوّل تعيّن التحلّي ، وفي المرتبة الثالثة ثاني تعيّنه لكنّه محدود ومصوّر ، ومضيّق عالمه ، ومي المرتبة واسع بوسعة العالم الأوّل ، أي الثاني أوّل التعيّن ، وفي المرتبة الرابعة ظهوره قليل قليل ، وهو مرتبة الجماد ، و(١) ذكرنا حاله في الشكل . والإنسان بعد نزوله وصعوده ، يترقّى في هذه المراتب إلى أن يصل والإنسان بعد نزوله وصعوده ، الظهور والتحلّي ، وفي كلّ مترل من هذه المسنازل الستى يتوقّف فيه في سيره إلى الله ، الذي هو السفر من الخلق إلى المسنازل الستى يتوقّف فيه في سيره إلى الله ، الذي هو السفر من الخلق إلى

⁽١) قوله : ظهر الحق سبحانه؛ جواب لقوله : ولما كانت كليات مراتب الإنسانية. انظر : ١٢. (٢) في (ح) : لكن .

الحـــق، يـــرى ظهوراً ويشاهد حالاً ، ويوحّد الحق تعالى بتوحيده مسمّى باسم .

وكلّما يترقّى يرى أنّه في حالته الأولى كان في الشرك ؛ لأنّ ذلك التوصيف الذي كان يصف الله به كان شركاً ، ما كان لائقاً بجلال قدسه، كتوصيف السنملة له تعالى بالزبانيتين ، فإنّ هذا التوصيف عندنا شرك وكفر، حتّى إذا بلغ إلى مقام حقيقة المعرفة وغاية المحبّة ، وهو مقام السفر [في الحق بالحق] (١) .

أي^(۱) كــل هــذه التوحيدات توحيد في مقامه ، وشرك في المقام الأعلى ، بحيث لو اعتقد السافل ما اعتقده العالي لكفر ، ولو اعتقد العالي مــا اعتقد السافل لكفر ، وهو سر قوله عليتك : (لو عمل أبو ذر عمل ســلمان لكفر ، ولو عمل سلمان عمل أبي ذر لكفر)^(۱) ، [ولذا قيل بالفارسية :

⁽١) في (ح): من الحق إلى الحق.

⁽٢) لم ترد في (م).

⁽٣) قال الإمام الصادق المبتل : (علم سلمان علماً ، لو علمه أبو ذر كفر) .

الاختصاص ، الشيخ المفيد : ١٢ . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ٣٤٦/٣٢ ، تاريخ الرســول الأعظم ، أبواب ما يتعلق به نشخ من أولاده وأزواجه وعشائره وأصحابه وأمته... ، ب ١٠ فضائل سلمان وأبي ذر ... / ٢٠ .

هـــر مرتـــبة وجــود حكمي دارد گــر حفــظ مراتب نكني زنديقي](١)

[مراتب التوحيد باعتبار الموجدين]

/م ٧٧ وإذا عرف على القدر من الكلام ، فاعلم أنّ أوّل مراتب التوحيد :

[۱ – توحيد العبادة] :

توحيد العبادة: وهو أوّل مقام السالكين ، ومقدّمة سفر المسافرين، فقد ظهر الحق سبحانه وتعالى للشخص الواقف في هذا المقام بصفة المعبوديّة ، وهمم يوحّدون المعبود وينزّهونه ويقدّسونه عن النقائص والعيوب، ويقيمون الدليل على ذلك ، على (٢) ما نطق به ظاهر الكتاب والسنّة ، ودلّ عليه الدليل القطعي العقلي الظاهري القشري ، ويوحّدون معبودهم في مقام الذات والصفات والأفعال والعبادة ، ولا يلتفتون إلى حقيقة الأمر ، ولا يعرفون كنه التوحيد .

⁽١) لم ترد في (ح).

⁽٢) في (ح) : كما .

تفسير آية الكرسي ، ج٢٢٠

وهـــم العوام من أهل الصورة ، أي الترب^(۱) الموصدة ، ومن الذين أراد الله بمم خيراً ، ولا يجوز إلقاء الشكوك والشبهات على هؤلاء ؛ لعدم معرفتهم بالجواب ، فيفسد عليهم أمرهم ودينهم .

فإذا كان هذا الموحد مواظباً بالأعمال الصالحات ، وهي (٢) بمنزلة القياء السنار على الماء بعد ما عصرت الشجرة الطورية ، وأخذت ماءها وصفيتها بالتقطير والتعفين ، فتلقي النار التي هي (٢) على الماء الذي هو الثفل ، [وتكرّر التعفين] (١) والتقطير إلى أن انحلّت نصف اليبوسة .

فإذا وصَل السالك إلى هذا المقام يترقَّى إلى المرتبة الثانية ، وهي :

[٢ – توحيد الذات] :

توحيد الذات : وهو المنسزل الأوّل من منازل المسافر ، وهم العوامّ ، أي اللبّ من القشر ، أي أهل الصورة المحرّدة عن المادّة العنصريّة ، وأهل هذه (٥) المرتبة يوحّدون الحق ﷺ بملاحظتهم في الآفاق والأنفس ، وتلاوهم

⁽١) في (ح) : أتراب .

⁽٢) في (ح) : وهو .

⁽٣) في (م): هي الماء .

⁽٤) لم ترد في (ح).

⁽٥) في (ح): تلك.

كتاب الله التكويني ، فتحصل لهم المعرفة على بصيرة من أمرهم ، قال تعالى سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقّ ﴾(١) .

وقال مولانا الحسين المُسِّلِكُا في الدعاء : (إلهي أمرتني بالرجوع إلى الآثار ، فأرجعني إليها بكسوة الأنوار ، وهداية الاستبصار ، حتى أرجع إليك منها [كما دخلت إليك منها] (٢) مصون السرّ عن النظر إليها ، ومرفوع الهمّة عن الاعتماد عليها ، إنّك على كلّ شيء قدير)(١) .

وهذه الكلمات في الظاهر لأهل هذه /ح ٣١ المرتبة ، وإن كان في الباطن إشارة إلى مراتب أخر أعلى من هذه المرتبة بمراتب على ما سيجيء إن شاء الله تعالى .

إن قلت : كيف يكون تلاوة كتاب الآفاق والأنفس حاصلاً لأهل هذه المرتبة ، مع /م ٧٨ أن (٤) دليل الحكمة الذي لأهل العرفان البالغين إلى مقام المحبّة وغاية المعرفة مستنبط من ملاحظة الكتاب الآفاقي والأنفسي ، فكيف التوفيق ؟ .

قلت : أمّا أوّلاً : فلأنّ أهل الحقيقة المستدلّين بدليل الحكمة ليس نظرهم في الآفاق والأنفس نظر الكثرة مثل أهل هذه المرتبة ، بل نظرهم

⁽١) سورة فصلت : ٥٣ .

⁽٢) لم ترد في (ح).

⁽٣) سبق تخريجه : ٢٤٣/١ .

⁽٤) لم ترد في (ح).

نظـر الوحدة والبساطة ، ونظر هؤلاء نظر الكثرة والاختلاف والتعدد ، فاختلف النظران .

وأمّا ثانياً: فلأنّ أهل الحقيقة المستدلّين بدليل الحكمة الناظرين في الآفاق والأنفس ينزلون عند الملاحظة إلى تلك المرتبة ، وإن كانت لهم مراتب فوقها ، فإنّ العالي قد يتنزّل إلى السافل ، كما تنزّل العالم عليناً إلى مقام الحمامة (١) ، وتكلّم معها كتكلّمها ، ولا نقص في ذلك للعالي ، بل هو عين الكمال ، لكونه مراتب الجلال والجمال .

فإذا لم يقف السالك في هذا المقام ، ولم يشغله ملاحظة الكثرة عن ملاحظة الوحدة ، وواظب على الأعمال الصالحات ، التي هي إلقاء النار على الماء بعد انحلال اليبوسة ، فيكرّر التعفين والتقطير ، إلى أن انحلّت نصف اليبوسة .

فيإذا وصل بالأعمال إلى هذا (٢) المقام الذي هو مقام الاطمئنان بل الكمال ، فتقلب النار ماء والماء ناراً ، فيترقّى إلى المرتبة الثالثة ، وهي :

⁽١) ورد ذلك مع الورشان ، انظر : بصائر الدرجات ، الصفار : ٣٦٢/٧ ، ب ١٤ في الأئمة أنهم يعرفون منطق الطير /ه . الكافي ، الكليني : ٤٧١/١ ، ك الحجة ، ب مولد أبي جعفر محمد بن على للينيال /٤ .

وورد - أيضاً - مع ظبية ، انظر : بصائر الدرجات ، الصفار : ٣٧٠/٧ ، ب ١٥ في الأئمة أنم بعرفون منطق البهائم ... /١٠ . الاختصاص ، المفيد : ٢٩٩ .

⁽٢) في (ح): ذلك.

[٣ – التوحيد الشهودي] :

مقام التوحيد الشهودي: وفي هذا المقام ظهر الحق للحلق في قلبه ، بحيث ملاً جميع فضاء قلبه فلا يرى إلاّ الله ، ويرى الأشياء مضمحلة باطلة. وقد قال في هذا المقام العالم بأسرار المبدأ والمعاد: (إلهي ما أقربك مسنّي وأبعدي عنك ، وما أرأفك بي ، فما الذي يحجبني عنك ، إلهي علمست باختلاف الآثار وتنقّلات الأطوار أنّ مرادك منّي أن تتعرّف إليّ في كسلّ شيء ، حتى لا أجهلك في شيء ، إلهي كلّما أخرسني لؤمي أنطقني كرمك ...).

إلى أن قال: (كيف يستدلّ عليك بما هو في وجوده مفتقر إليك، أيكسون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتّى يكون هو المظهر لك، متى غبست حتّى تحتاج إلى دليل يدلّ عليك، ومتى بعدت حتّى تكون الآثار هسي الستي توصل إليك، عميت عين لا تراك ولا تزال عليها رقيباً، وخسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبّك نصيباً)(1) الدعاء.

⁽١) سبق تخريجه : ٢٨١/١ .

أوّل هذا المقام مقام : (ما رأيت شيئاً إلاّ وقد رأيت الله معه) (١٠ ، وآخره مقام : (ما رأيت شيئاً إلاّ وقد رأيت الله قبله) (٢٠ .

وأهـــل هذا المقام أنهم يستدلّون على الخلق بالحق ، بخلاف /م ٧٩ المقـــام الثاني ، فإنّهم كانوا يستدلّون على الحق بالخلق ، ويقولون : إنّ الله أجلّ أن يُعرف بخلقه ، بل الخلق يُعرفون به .

وهذا المقام كثير الأخطار والحيّات والعقارب ، فيها ظلمات ورعد وبرق ، ولقد استوفينا ببيانه في شرحنا على شرح الزيارة للأستاد - دام ظلّه العالي - اطلب لتجد فيه ما لم يذكره واحد من العلماء ، ولا حول ولا قوّة إلاّ بالله العلى العظيم .

وهـــذا المقام مع اختلاف مراتبه تجمعها مرتبتين كما ذكرنا ، وهو مقام المادّة التي يلقى عليها أربعة أمثالها من الماء ليكون نطفة ، وستّة أمثالها من الماء ليكون شجرة ، ثمّ يوضع على النار على (٦) القدر المعيّن عندهم ، لتخرج منه المياه الأربعة المعلومة .

⁽١) مفاتسيح الغيب ، الشيرازي : ١٣٨/١ . الكهف والرقيم ، الجيلي : ١١ . وورد فيهما : (رأيت الله فيه) .

 ⁽۲) مفتاح الفلاح ، البهائي العاملي : ۲۸۹ ، خاتمة . الكهف والرقيم ، الجيلي : ۱۱ . رسالة
 العروة الوثقى ، البهائي العاملي : ۲۸۹ .

⁽٣) في (ح) : وهو .

فإذا واظب الشخص بالمراقبة ، ولم يقف في ذلك المقام وخلص عن حيّاته وعقاربه ، يترقّى إلى المرتبة الرابعة ، وهي :

: [٤ – التوحيد الحقيقي] :

77

مقام التوحيد الحقيقي : وهو المناع وهو مقام الفناء والصحو والسكر ، والوجود والعدم ، ومقام نحن هو وهو نحن ، ومقام السفر بالحق في الحسق ، ومقام المحبّة والمعلوم والجلال ، والسرّ ، والنور المشرق من صبح الأزل ، والصبح الطالع ، ومنتهى آمال العارفين ، وغاية مطلب الطالبين .

ولسيس هذا المقام مقام الكلام ، ولا الإشارة ، ولا العبارة ، وهنا عسل التحاد المحسبة والمحب والمحبوب ، والتحلي والمتحلي والمتحلي والمتحلي والمتحل له ، والظاهر والمظهر والظهور ، والوصف والموصوف والصفة ، بلا ملاحظة المحسبة ، وقطع السنظر عن كل وصف ، واسم المحبة حجاب بين المحب والمحسبوب ، والسذي نفسي بيده ما أقدر أن أصف هذا المقام بالعبارة والكلام؛ لأنه ليس بمقام العبارة ، ولا بمحل الإشارة ، وهو بحر قد غرقت فيه سفن كثيرة ، وما وصلوا الساحل .

وقــد ذكر الشيخ عبد الله بن القاسم السهروردي (١) في قصيدة له أحوال هذا المقام والسالكين إليه ، وهي طويلة نذكر هنا بعضاً منها ، إلى أن قال مخاطباً لأهل ذلك المقام (٢) :

حئت كي أصطلي فهل إلى نا فأحابت شواهد الحال عنهم فأحابت شواهد الحال عنهم لا تروقنك السرياض الأنيقات كم أمتها قوم على غرّة منها/م٠٨ وقفوا شاخصين حتّى إذا ما وبدت راية الوفا بيد الوجد أين من كان يدّعينا فهذا أين من كان يدّعينا فهذا جملوا جملة الفحول ولا يسرع بذلوا أنفساً سخت حين شحّت بذلوا أنفساً سخت حين شحّت ثمّ غابوا من بعد ما اقتحموها قذفتهم إلى الرسوم فكل قذفتهم إلى الرسوم فكل

اركم هذه الغداة سبيل كل حدد من دولها مغلول فمن دولها مغلول فمن دولها مغلول وراموا أمراً فعز الوصول وراموا أمراً فعز الوصول لاح للوصل غرة وجحول ونادى أهل الحقائق جولوا اليوم فيه صبغ الدعاوي يحول يحول يوصال واستصغر المبذول بوصال واستصغر المبذول بين أمواجها وجاءت سيول دمعة في طلولها مطلول

⁽۱) الســـهروردي : أبو محمد عبد الله بن القاسم بن المظفر بن علي بن القاسم الشهرزوري ، المــنعوت بالمرتضى ، كان مشهوراً بالفضل ، تولى قضاء الموصل ، ولد في شهر شعبان سنة ١٠٥هـــ ، وتوفي في شهر ربيع الأول سنة ١١٥ بالموصل . وقيل سنة ٥٢٠هـــ .

وفيات الأعيان ، ابن خلكان : ٣٣٤/٤٩/٣ .

⁽٢) وفيات الأعيان ، ابن خلكان : ٥٠/٣ .

نارنسا هسذه تضيء لمسن منستهى الحسط مسا تسزود منه حاءها مسن عرفت يبغي اقتباساً فتعالست عسن المسنال وعسزت فوقفا كما عهدت حيارى فارفع /ح٣٢ الوقت بالرجاء ونكل ما ذاق كاس ياس مرير هسذه حالسنا وما وصل العلم

يسري بليل لكنها لا تنيل السلحظ والمدركون ذاك قليل وسلحظ والمدركون ذاك قليل وسلسط والمني والسئول عدن دنو السيه وهو رسول كل عدرم من دولها مخذول ساهيك بقلب غذاؤه التعليل حاء كأس من الرجا معسول(١) السيه في كل حال تحول

هـــذا الذي ذكره في هذه القصيدة رمز من أحوال هذا المقام ، ولا يعرف حقيقة الأمر في هذا التوحيد إلا من وصل إليه ، ولذا قيل : (من لم يذق لم يدر) ؛ لأن هذا المقام هو مقام الظهور الصرف ، والتحلّي المحض، الذي لا يشوبه شيء من أحوال الخلق من التقييد والتحديد ، والتعيين .

فكـــل ما يسمع ويعرف ويقال ويعبّر ، ويشار إليه بنحو من القيود [ليس من هذا المقام] (٢) ، وهذا المقام مبرّء عن كلّ قيد وتعيّن ، فلا يمكن أن يبـــيّن ويعـــرف إلاّ به ، وهذا الذي هو حقيقة الشخص من ربّه ، ولمّا كان هو ظهور الربّ عزّ وجلّ ، فيكون لكلّ موجود من الموجودات على

⁽١) في (م) : مغسول .

⁽٢) لم ترد في (ح).

حسب قابليّات ، وفي كلّ مرتبة /م ٨١ من هذه المراتب يجب أن يوحّد الحسق سبحانه وتعالى في المراتب الأربعة : توحيد الذات ، وتوحيد الصفات، وتوحيد العبادة ، وتوحيد الأفعال .

[أوصاف الموجد في مراتب التوحيد]

وإذا ضربت الأربعة في الأربعة يكون ستة عشر ، وإذا ضربت الاثنين والثلاثين المذكورة في الشكل المزبور في هذه الأربعة يكون الحاصل مائة وثمانية وعشرين ، أمّا شكل الضرب الأوّل فهو هذا ، - وفّقك الله وإيّانا [صراط المستقيم](١) ، بحق ساداتنا وموالينا - وهذا الشكل :

⁽۱) لم ترد في (ح) .

توحيد	تو حيد	تو حيد	توحيد	توحيد
الأفعال	العبادة	الصفات	الذَات	الموحد
ليس إلاّ الأنفاس تخبر	مقسام العسدم وهي	كمال التوحيد نفي	مقام الأحديّـة	التوحيد
عسنه وهو عنها مبرء	تقتضى الوحود	الصّفات عنه	الذَّات البحت	الحقيقي
معزول				
لا يسمع فيها صوت	وإنَّ كـــلَّ معـــبود ممَّا	لا يرى فيها نور إلاً	هو ﴿إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ	التوحيد
إلاً صوتك	دون الحَق باطل	نورك	لا إِلَهُ إِنَّا أَنَا﴾ في	الشهودي
			خطاب موسی	
﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ	(لا نعـــد إلا إيّــاه	هسىي ذاتيَّة وفعلية	(سَــنُرِيهِمْ آيَاتِنَا	التوحيد الذّابيّ
وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾	مخلصين له الدّين)	فسالأولى قديمسة	فِسي الْآفَاقِ وَفِي	
		والثانية حادثة	أَنْفُسِهِمْ) الآية	
﴿ لَا إِلَـــةَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ	(فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صَالِحاً	وهي ثبوتيّة وسلبيّة	(لا تَتْخِذُوا إِلَهَيْنِ	التوحيد
كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ﴾	وَلا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبُّهِ	وكلاهما معلومان	الْنَسَيْنِ إِلَّمَا هُوَ إِلَّهُ	العبادي
,	أحَداً)		وَاحِدٌ)	

وهذه الأمور التي ذكرنا لك كلاً أوصاف الشخص في تلك المرتبة المعيّنة وإن كان كلّها توحيداً ، لكنّها مختلفة المراتب كما عرفت ممّا ذكرنا في هـــذا الشــكل ، وإلاّ فكــلّ موجود من الموجودات في كلّ حال من أحوالهم شاهد صدق على ربّهم بألوهيّته ووحدانيّته ، كما يراه (١) العارف عياناً ، ويجده وجداناً ، ويحسّ به إحساساً .

فإن كنت ذا فهم تشاهد ما قلنا وإن لم يكن فهم فتأخذه عنّا(٢)

⁽١) في (ح) : رآه .

⁽٢) فصوص الحكم ، ابن عربي : ١٦٦ .

واعلم أنّ المراتب الثمانية المذكورة في الشكل الأوّل لا تجري عليها هـــذه المراتب من التوحيد - أي الحقيقي والشهودي والذاتي والعبادي - وتجــري عليها تلك المراتب الأوّليّة - أي توحيد الذات وتوحيد الصفات وتوحيد الأفعال وتوحيد العبادة - وتعرف تفاصيل تلك المراتب من هذا الشكل /م ٨٢:

توحيد الوخذ	مقام نينا محمد 🐞	أهل بيته الطاهرين تبتح	الأنيباء والمرسلين	الإنسان من المؤمنين وغيرهم	ابخن مؤمنيهم و كافريهم	اخيوانات والبهائم	الباتات بأصنافها	اجُمادات بعناصرها ومعادهًا
التوحيد الحقيقي	الصورة المحضة المتحلية فما بما من غير مرآة	أنا من محمد كالضوء من الضوء	محو الموهوم وصمحو المعلوم وعليه السير	لا إله إلاّ الله محمد رسول الله من غير إلتفات إلى الموحدانية والرسالة	لا إلسه إلاّ الله العسلي العظيم الحليم الكريم بالغيبة عن الوجه	لا إله إلاّ الله الملك الحق العدل المبين	(لا إله إلاّ هو فو الجلال والإكرام)	(لا إله إلاً هو ذو الفضل العظيم)
التوحيد الشهودي	ينـــاهـد اخـــــق في اخلق والوحدة في الكثرة	(أيكسون لغسيرك من الظهور ما ليس لك	(لا إِلَّهُ إِنَّا أَنَّ سُنِهُ لِمَا إِنِّي كُنْنَ مِنْ اظَّالِينَ)	لا موجود إلاّ الله ولا شيء سواد	(ئے لُ خين خالك إِنَّا وَحَنَّهُ لَــُـــــــــــــــــــــــــــــــــ	ح (قاشا به ولز لشرك برتنا أحداً)	هر کیاهی که از زمین روید وحده لا شریك له کوید	ظهــور الغــــر لظهوره وأنت الظاهر لظهور غيرك
التوحيد الذاني	لا إله إلا هو ذو الملك والملكوت	در هسرجه نظر کردم سیماي تو مي بينم	يسبح الله بأسمائه جميع خلقه	(وَإِنْ مِسَنَّ شَيْءٍ إِنَّا يُسَيِّعُ بِمَضَدِهِ) الآية	كل ما في الكون وهم أو خيال	ونی کسل شسمی، له آیة تدل علی آنه واحد	هر کباهی که از زمین روید وحده لا شریك له کوید	نطفة ثم علقة ثم مضغة لنبين لكم الآية
التوحيد العبادي	(لا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين)	أبر كل شيء ما خلال الله باطل	لا إله إلا الله وأنّ عمداً عبده ورسوله	لا إله إلا هو كما شهد لذاته وشهدت	(إنَّا سَمِنَا فَرَانَا عَجَاً ۞ يَهُدِي إِلَى ارْغُدِ)	﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهُ وَلِا يُسْتُرِكُوا بِهِ مَنْبُهُ ﴾	لا إله إلا الله وأن عمداً عبده ورسوله	(لا بات بال عز كُلُّ شَيْءَ عَالِمَةُ إِنَّا وَحَمَّهُ لَهُ الْمُعَكِمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ)

/م ٨٣ فافهم وتأمّل ، وفّقك الله وإخواننا المؤمنين /ح ٣٣ .

اعـــلم أن في هذه المراتب ترتيباً وتفصيلاً قد فتح الله تعالى على هذا الفقـــير الحقـــير مـــن دون قابليّة واستحقاق باب فهمه ، والحمد لله رب العالمين، وما كتبته هنا لعدم احتمال الناس ، ﴿ ذَلِكَ فَصْلُ اللّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾(١) ، أقول بلسان حالي ومقالي(٢) :

كلّما قلت قد أعتق الشكر رقّي جعلتني المكارم لك عبدا أين مهل الزمان حتّى أؤدّي شكر إحسانك الذي لا يؤدّى

فلسنقطع الكسلام عن بيان مراتب التوحيد ؛ لأنّه بحر عميق طويل عسريض ، قسد غرقت فيه السفن ، وكلّت عن بيانه (٢) اللسن ، الواصل يعرفه ، والسالك يطلبه ، والساكن يجهله ، فلا حاجة للساكن والواصل ، ولا طاقة إلا إذا وصل ، فالأحسن أن نختم الكلام في هذا المقام ، ونشرع في باطن هذه الكلمة الشريفة .

فأقول - ولا حول ولا قوّة إلاّ بالله العليّ العظيم - :

⁽١) سورة المائدة : ٤٥ .

⁽٢) غرر الخصائص الواضحة ، الوطواط: ١٧٣.

⁽٣) في (ح) : نيله .



[الولاية باطن كلمة التوحيد]

إنّ (لا إلــه إلاّ الله) هو الصراط الموعود في القيامة ، وهو الولاية الأزليّة الثانويّة ، قال الله تعالى : ﴿ هُنَالِكَ الْوَلايَةُ للله الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَاباً وَخَيْرٌ عُقْباً ﴾ (٣) .

وما عمل بمقتضى هذه الولاية إلاّ محمّد الله عمّد عمل الله عمّد الله الله عمّد وإلاّ فكـــلّ الخلق مقصّرون فيها ، وما عملوا بمقتضاها ، من لدن آدم إلى يوم القيامة ، لأنّ الولاية هي أصل كلّ خير ؛ لأنّ كلّ خير من الله تعالى .

والخـــير عـــامٌ يشمل ما يجب ويستحبّ لأهل الشريعة ، وما يجب ويستحبّ لأهل الحقيقة ، وما يجب ويستحبّ لأهل الحقيقة ، وما يجب ويستحبّ للمؤمنين الممتحنين .

والسنهي عن كلّ شرّ ، وهو عامّ شامل لما يحرم ويكره في المراتب المذكورة ، ومسا يخطر من خاطر السوء في التعقّل والتصوّر والتوهّم والتخسيّل، وما يحسن من الأمور الرذيلة في الملك ، ومقابلاتها في المراتب المذكورة .

⁽١) في (ح) : الثانية .

⁽٢) في (ح) : محلى .

⁽٣) سورة الكهف: ٤٤.

فإذا ارتكب جميع الخيرات من الواجبات والمستحبّات ، وانتهى عن جميع الشرور من المحرّمات والمكروهات في جميع المراتب ، فقد قال : (لا السه إلاّ الله) حقاً وصدقاً ، وإلاّ فقد استكبر في هذا القول ، وتردّد في الولاية ، ويدخل في زمرة /م ٨٤ قوله تعالى : ﴿ إِذَا قِيلَ لَهُمْ لا إِلَهَ إِلَّا اللّهُ يَسْتَكُبرُونَ ﴾(١) .

وذاك لأن الشخص إذا علم أن الشيء الفلاني هو الخير والحق ، وفيه رضاء الله تعالى ، وإن كان مستحبًا لا عقاب في تركه ، ومع ذلك عدل عنه ، وما فعله ، أو فعل غيره ، سواء كان فعل الغير فيه ثواب أقل من ثواب الأوّل ، أم ما فيه ثواب أبداً ، فقد استكبر في قول : (لا إله إلا الله) ، لأن العدول عنه ليس إلا من جهة متابعة النفس ، فقد أطاع النفس، واتّخذها إلهاً من دون الله ، ولذا قال تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتّخذَا الله هَوَاهُ وَأَضَلّهُ اللّهُ عَلَى عِلْم ﴾ (٢) الآية .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا يُؤُمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾(٣) .

وقال النبي شي الشرك في هذه الأمّة له دبيب أخفى من دبيب النملة السوداء على الصخرة الصمّاء)(٤).

⁽١) سورة الصافات: ٣٥.

⁽٢) سورة الجاثية : ٣٢ .

⁽٣) سورة يوسف : ١٠٦ .

⁽٤) سبق تخریجه : ١٧٦/١ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

[تردد بعض الأنبياء ﷺ في الولاية] :

إنَّ يعقوب اللَّيَكُ تردِّد في الولاية لِمَّا جاء إخوان يوسف وطلبوه منه، وقال : ﴿ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ اللَّمْبُ اللَّمْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ عَنْهُ اللَّمْبُ اللَّمْبُوا اللَّهُ اللَّمْبُ اللَّمْبُولُ اللَّمْبُولُ اللَّهُ اللَّمْبُولُ اللَّهُ اللَّمْبُولُ اللَّهُ اللَّمُ اللَّهُ اللَّمْبُولُ اللَّهُ اللللِهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ الللللِّهُ الللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللللِّهُ الللللِّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللللْمُ الللللْمِ الللللْمُ الللْمُ اللْمُ اللّهُ الللّهُ اللللْمُ اللْمُ اللّهُ الللللْمُ الللللْمُ الللّهُ الللْمُ الللّهُ الللللْمُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللللْمُ اللّهُ الللللْمُ اللّهُ اللّهُ الللللْمُ اللّهُ الللّهُ الللللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللللْمُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللللللللْمُ الللللّهُ الللللْمُولِي اللّهُ الللللللللللللّهُ الللللْم

ويوسف المَيَّكُ تردد فيها لمَّا أن نظر إلى المرآة ، ورأى صورته في كمال الحسن والجمال ، قال : إنّي لو كنت عبداً كم كان ثمني؟ ، ولمَّا أن قال : ﴿ اذْكُرْنِي عَنْدَ رَبِّكَ ﴾ (٢)(٢) .

ويونس^(۱) لطيَّكُ تردِّد فيها لمّا أن دعى على قومه ، وغضب عليهم لله تعالى ، والتمس منه روبيل أن يستغفر لهم ويرحمهم ، ولا يهلكهم ، وما قبل التماسه .

⁽١) سورة يوسف : ١٣ .

⁽٢) سورة يوسف: ٤٢.

⁽٣) تفسير العياشي ، العياشي : ١٧٧/٢ ، سورة يوسف /٢٧ . مجمع البيان ، الطبرسي : ٥/ ٤٠٤ ، سورة يوسف ، آية : ٤٢ .

⁽٤) قصص الأنبياء ، الراوندي : ٢٥١ ، ب ١٧ ، فصل ٣٢٢/٤ . تفسير العياشي : ٢٢٩/٢، سورة يونس /٤٤ .

وبعد ما ردّ عن قومه العذاب ، وما نزل عليهم بعد ما نزل على (۱) رأسهم ، وضحّوا وبكوا واستغفروا وندموا ، وتابوا إلى الله سبحانه ، وهو أرحم السراحمين ، رؤوف بعباده عطوف عليهم ردّ عنهم العذاب ، قال يونس لطيّك : لقد كذبني الوحي ، لمّا أن وعده الله سبحانه بإنزال العذاب على قومه في يوم أربعاء عند العصر ، لكنّه قد استثنى جبرئيل ، وقال : (إلاّ أن يشاء الله) ، وأنزل الله تعالى عليهم العذاب لكنّه تعالى ما وعده الهلك ، وأحبر قصّته في القرآن : ﴿ وَذَا النّون إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِباً فَظَنَّ الله كُنْ مَا نَعْد رَ عَلَيْه فَنَادَى في الظّلُمَات أَنْ لا إِلَه إِلّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنّي كُنْ مِن الْغَمّ وكذَلك نُنْجي الْمُؤْمنينَ ﴾ (٢) .

وأيّوب لليَّكُ لمَّا كان عند الانبعاث عند المنطق شكّ وبكى ، وقال: (هذا أمر عظيم ، وخطب جسيم .

قال تعالى : أتشك في صورة أنا أقمته ؟ ، إني (١) ابتليت آدم عليك بالسبلاء فوهبته له (١) بالتسليم عليه بإمرة المؤمنين ، وأنت تقول هذا أمر

⁽١) في (ح) : عند .

⁽٢) سورة الأنبياء : ٨٨-٨٨ .

⁽٣) في (ح) : أنا .

⁽٤) في (ح) : عليه .

عظـــيم ، وخطــب جسيم)^(۱) ، ثمّ أدركته السعادة بالوليّ لمّا أقرّ /م ٨٥ بولايته .

وداود المُشَلِّكُ لِمُا قَالَ : ﴿ قَالَ لَقَدْ ظُلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ وَإِنَّ كَثِيراً مِنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ (١) . وآدم (٢) المُشَلِّكُ لَمَا أكل تلك الشجرة المنهيّة .

وبالجملة ، ما ابتلي نبيّ من الأنبياء ولا وليّ من الأولياء إلاّ وقد تردّد في ولاية الوليّ ، وقد عرفت معناه ، يعني : (حسنات الأبرار سيّئات المقرّبين)(٤) .

⁽۱) تسأويل الآيات ، شرف الدين الحسيني : ۲/۰۰٥ ، سورة ص /٤ . مدينة المعاجز ، السيد هاشم البحراني : ۳۲/۲ ، ب۱ في معاجز أمير المؤمنين علي بن أبي طالب علم المسلم المسلم المحسلم المحسلم المحسلم المحلسي : ۲۹۳/۲٦ ، أبواب سائر فضائلهم و مناقبهم و غرائب شئونهم ... ب٣ تفضيلهم على الأنبياء و .../٥٢ .

⁽٢) سورة ص : ٢٤ .

 ⁽٣) المحاسن ، البرقي : ٣٢٣/٢ ، ك العلل /٣٣ . علل الشرائع ، الشيخ الصدوق : ٢٨٠/١ ،
 ب١٩١ العلة التي من أجلها توضأ الجوارح ... /١ . الاختصاص ، الشيخ المفيد : ٣٥ .

⁽٤) شرح أصول الكافي ، المازندراني : ٢١٣/٤ . شرح منازل السائرين ، الكاشاني : ٢٢٦ .

[معنى تردد الأنبياء في الولاية] :

وليس معين التردّد والشكّ عدم العلم بولاية الوليّ وحقيّتها ، والجهل به وبما ، معاذ الله عن ذلك ، وإلاّ لكفروا ، والأنبياء أجلّ شأناً وأكرم مقاماً عن ذلك ، بل معناه كما عرفت من فعل ما لا ينبغي فعله ، فإذا كان الأنبياء المؤيّدون بروح القدس حالهم هكذا على ما سمعت ، فما ظنّك بك وأمثالك ، نعوذ بالله من غضب الله .

اللهم صل على محمد وآل محمد وثبتنا على الولاية ، واهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم ، ولا الضالين .

وقال تعالى في حقّ المنكرين لحقّ الوليّ بالأصالة وتابعيهم بالتبعيّة : ﴿ إِذَا قِيلَ لَهُمْمُ لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكُبُرُونَ ﴾ (١) ، فيدخل فيها اليهود والنصارى والمحوس والزنادقة ، وكلّ ما يخالف الطريقة الحقّة ، وكذا العاصون أيضاً ، نستجير (٢) بالله من سخط الله .

⁽١) سورة الصافات : ٣٥ .

⁽٢) في (ح): أستحيز.

[كلمة التوحيد والموحدين]:

فقــول : (لا إله إلاّ الله) على الحقيقة والواقع خاصّ لنبيّنا محمّد وأهـل بيته ، الذين أذهب الله عنهم الرجس ، وطهّرهم تطهيراً ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لَيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾(١) .

فالجسنة لهسم على الحقيقة إذا تفضّل الله عليهم ، والباقون كلًّا لهم مراتب في الجنان حسب تصديقهم /ح ٣٤ بـ (لا إله إلاّ الله) ، قال عليِّك: (مـن قال لا إله إلا الله فقد(٢) دخل الجنّة)(٢) كلّ بحسب مقامه ورتبته وتصديقه بهذه الكلمة وعدم تصديقهم.

⁽١) سورة الأحزاب: ٣٣.

⁽٢) لم ترد في (ح).

⁽٣) فقه الرضا ، ابن بابویه : ٣٩٠ ، ب١١٠ النوادر . التوحید ، الشیخ الصدوق: ٢٨، ب١ ثواب الموحدين والعارفين /٢٧ . مكارم الأخلاق ، الشيخ الطبرسي: ٣١٠ ، ب٠١ ، ف٣

[ميادين التوحيد]

[التصديق الحالي والمقالي] :

[١ – التصديق الحالي] :

واعـــلم أنَّ كلَّ الموجودات على سبيل العموم يقولون : (لا إله إلاَّ الله) ، ويوحدونـــه تعالى على الحقيقة ، وأنت إذا كان لك بصر حديد ، ترى هذا الكلام بعين المشاهدة والعيان .

ولذا قال : (كل صائرون إلى حكمك ، وأمورهم آئلة إلى أمرك، لا إله إلا هو الحكم ، وإليه ترجعون ، لا يخالف شيء منها محبّتك)(١) . فكلّ الموجودات في التصديق الحاليّ مساوون .

[٢ - التصديق المقالى] :

وأمَّا في التصديق المقاليِّ والاعتقاديِّ والجناني مختلفون :

⁽۱) مصباح المتهجد ، الشيخ الطوسي : ۳۷۰ ، ك الصلاة ، أعمال يوم الجمعة / ۱۱ . المزار، المسهدي : ۵۹۹ ، القسم الرابع ، ب۱۱/د .الصحيفة السحادية ، الأبطحي : ۳۱۵ ، دعاؤه للمبلك في يوم الفطر .../١٤٦ . (في المصادر إلى قوله : إلى أمرك) .

بعضهم قد غمسوا في بحر /م ٨٦ الطغيان والكثرة ، بحيث أنكروا الوحدة ، وقالوا : ما من إله واحد ، بل الآلهة متعدّدة متكثّرة ، ولهم أولاد من البنين والبنات ، وقد ماتوا ودفنوا في قبور طبائعهم .

قال تعالى مخاطباً لهؤلاء الأشرار : ﴿ أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ ۞ حَتَّى زُرْتُهُمُ الْمُقَابِرَ ۞ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ (١) ، إذا كشف عن بصائركم وترون الأمر كما هو . قال ونعم ما قال :

بر افکن پرده تا معلوم گردد که یاران دیگری رامی پرستند

وبعضهم عرفوا الحقّ تعالى بأنفسهم نظروا إلى إنّياتهم وتعيّناتهم ، فقطالوا(٢) : إنّه جسم ، فاختلفوا فيه ، بعضهم قالوا(٣) : هو على صورة الشابّ الأمرد ، وبعضهم قالوا : هو العرش محدّد الجهات ، وبعضهم قالوا : هو فلك الكرسى ، إلى آخر الأحسام .

[المكلف ومعرفة الله تعالى بالله أو ينفس المكلف]

وتحقيق هذا الكلام هو أنّ الموجودين المكلّفين على قسمين :

⁽١) سورة التكاثر : ١-٣.

⁽٢) شرح المواقف ، الجرجاني : ٣٨/٣ .

⁽٣) شرح المواقف ، الجرجابي : ٣٩/٣ .

[١ - عرفوا الله بالله] :

قسم عرفوا الله بالله ، أي عرفوه بأنفسهم لا من حيث هي ، بل من حيث إنها صفة الله ، وهذه الحيثية لا تتحقق إلا إذا كشفوا سبحات الجلل ، ومحوا الموهوم ، وهتكوا الأستار والحجب المانعة عن مشاهدة الحسق ، وهذا المقام يسمّونه بالأحديّة ، وهو مقام الأحديّة التي تحت مقام الألوهيّة ، ودونها دون الجزء بالكلّ ، كما لا يخفى .

[٢ – عرفوا الله تعالى بالنظر إلى أنفسهم من حيث هي هي] :

وقسم عرفوا الله تعالى بالنظر إلى أنفسهم من حيث هي هي ، مع ملاحظة الإنيّة والماهيّة فمنهم من لم يتجاوز عن مقام الجسميّة ، ويرى أنّ معبوده حسم (۱) .

ومـنهم مـن تجاوز عنه ، وقال (۲) : إنّه مثال وصورة ؛ لأنّ العالم حياته بصورته .

ومنهم من تجاوز عنه ، وقال^(٣) : إنّه مادّة العالم ؛ لأنّ قوام الشيء عادّته .

⁽١) شرح المواقف ، الجرجاني : ٣٨/٣ .

⁽٢) فصوص الحكم ، ابن عربي : ٥٣ .

⁽٣) نقد النصوص ، الجامي : ٦٦ .

ومـنهم من تجاوز عنه ، وقال^(۱) : إنّه طبيعة العالم ؛ لأنّها المدبّرة له^(۲) .

ومنهم من تجاوز عنه ، وقال^(٣) : إنّه روح العالم ، ونفسه المدبّرة له الصورة المجرّدة عن المادّة .

وهذه المراتب الخمسة دركات الهالكين ، ومقامات الخاسرين ، قال تعسال : ﴿ أَوْ كَظُلُمَاتٍ ﴾ وهو المقام الأوّل ﴿ فِي بَحْرٍ لُجّيِّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ ﴾ وهو المقام الثاني ، أي مقام المثال ؛ لأنّ الجسم في المثال ﴿ مِنْ فَوْقه مَوْجٌ ﴾ وهو المقام الثالث ﴿ مِنْ فَوْقه سَحَابٌ ﴾ وهو المقام الرابع ﴿ فَوْقه مَوْجٌ ﴾ وهو المقام الثالث ﴿ مِنْ فَوْقه سَحَابٌ ﴾ وهو المقام الرابع ﴿ فَلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ﴾ (٤) وهو المقام الخامس ، لا يهتدي السالك فيها يضل ضلالاً بعيداً ، ويخسر خسراناً مبيناً /م ٨٧ .

[أ - مقام الصورة] :

واعلم أنّ في مقام الصورة عشرين مقاماً : أعلاها الصورة المحرّدة ، وأدناها الترب (°) المؤصدة ، وما بينهما درجات الهالكين .

⁽١) تفسير القرآن الكريم ، الشيرازي : ٧٦/٤ .

⁽٢) في (ح): فيه .

⁽٣) فصوص الحكم ، ابن عربي : ١١١ . تفسير القرآن الكريم ، الشيرازي : ٧٦/٤ .

⁽٤) سورة النور : ٤٠ .

⁽٥) في (ح): التراب.

والأول : النفس .

والثاني : الطبيعة .

والثالث : المادّة .

والرابع : المثال .

والخامس : المحدّد الجهات فلك الأطلس .

والسادس : فلك الكرسي فلك الثوابت .

والسابع : فلك المنازل .

والثامن : فلك البروج .

والتاسع : فلك زحل .

والعاشر : فلك المشتري .

والحادي عشر : فلك المريخ .

والثاني عشر : فلك الشمس.

والثالث عشر : فلك الزهرة .

والرابع عشر : فلك العطارد .

والخامس عشر: فلك القمر.

والسادس عشر : كرة النار .

والسابع عشر : كرة الهواء .

والثامن عشر :كرة الماء .

والتاسع عشر : كرة التراب.

تفسير آية الكرسي ، ج٢

والعشرون : جسم الكلّ .

ولكل من هذه المراتب قائل يعبدها ويقر لها بالألوهية والوحدانية ، إذا نظرت في التواريخ والسنن سيّما تفسير الكبير الذي كتبه الملا حسين الكاشفي (۱) ، يظهر لك حقيقة الأمر ، فإذن تعرف عياناً تأويل قوله تعال فل ظُلُمَات بعضها فَوْق بَعْض (۲) إذا أردت منه (۲) مقام الجسم ، بعكس ما ذكرنا من الترتيب والتأويل بالعكس أظهر وأبين ، كما لا يخفى على الفطن العارف .

[ب - مقام المعنى] :

ومنهم من تجاوز عن مقام الصورة وقال : إنّ معبوده معنى ، وهذا إن أشار إلى حدّ معنويّ ، فهذا أيضاً كالأوّلين ، وإن أشار إلى معنى غير

⁽۱) الكاشفى : الملاحسين بن على الكاشفى ، البيهقى ، السبزواري ، ثم الهروي ، المعروف بسالولي حسين الكاشفى البيهقى ، وبالواعظ الهروي . متصوف ، أديب ، مفسر ، منجم . تسوفي بمراة عام (۹۱۰ ه) . من مؤلفاته : تفسير سورة يوسف ، روضة الصفا في مقتل الحسين عليه السلام ، لوامع الشمس في أحكام طوالع سني العالم ، ما لابد منه في المذهب ، ورشحات عين الحياة في مناقب مشايخ النقشبندية .

معجم المؤلفين ، كحالة : ٣٤/٤ .

⁽٢) سورة النور : ٤٠ .

⁽٣) لم ترد في (ح).

محدود بالحدود المعنوية ، فهو موحّد لكن توحيده أدبى المراتب وأسفل الدرجات ، وهو تأويل قوله تعالى : ﴿ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَوْقٌ ﴾(١)، وقوله تعالى : ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشُوا فِيهِ وَلِهِ تعالى : ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشُوا فِيهِ وَقوله تعالى : ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشُوا فِيهِ وَقِلهُ تَعَلَيْهِمْ قَامُوا ﴾(٢) ، وهذا المقام آخر مقامات النهاية والتعيين والتقييد .

وإذا تجاوز السالك عن هذا المقام يصل إلى مقام اللانهاية واللاتعيّن واللاتقيّيد ، ومقام معرفة النفس لا من حيث هي ، بل من حيث ظهور الرب وصفة الحق .

وهـــذا المقام هو مقام كمال التوحيد والمعرفة ، وهو آخر المراتب وأقصى الدرجات ، من عرفه فقد^(٣) عرف الله ، ومن جهله فقد جهل الله هـــذا منتهى معرفة الوجود المقيد ، ليس له فوقها درجة ولا مترلة ، (ليس وراء عبّادان قرية)⁽¹⁾ ، ويسمّونه بالدواة الأولى ، والمداد الأوّل ، والنفس الرحمانيّ الثانويّ /م ٨٨ .

وأمّا الموجودات المطلقة ، فلهم مقامات في التوحيد ، كلها مظاهر الحسق ومقاماته ، الأول : ظهوره لعبده في النقطة ، [ثمّ في السراج – أي

⁽١) سورة البقرة : ١٩.

⁽٢) سورة البقرة : ٢٠ .

⁽٣) لم ترد في (ح).

⁽٤) مجمع الأمثال ، الميداني : ٢٥٧/٢ ، حرف اللام ، المولدون .

الألف -](١) ثمّ في الحروف - أي السحاب المزجى - ثمّ في الكلمة التامّة، أي السحاب المتراكم .

الأولى: معرفة الباطن بالنقطة.

والثانية : معــرفة الباطن – من حيث هو باطن – بالنفس الرحماني الأولي .

والثالثة : معرفة الظاهر بالسحاب المزجى .

والرابعة : معسرفة الظاهسر - مسن حيث هو ظاهر - بالسحاب المتراكم .

وهذه المسراتب هي المقامات والعلامات والآيات التي في الدعساء: (فجعلستهم معادن لكلماتك ، وأركاناً لتوحيدك ، وآياتك ومقاماتك الستي لا تعطيل لها في كلّ مكان ، يعرفك بها من عرفك ، لا فرق بينك وبيسنها إلا أله معادك وخلقك ، فتقها ورتقها بيدك ، بدؤها منك ، وعودها إلسيك ، أعضاد وأشهاد /ح ٣٥ ، ومناة وأذواد ، وحفظة وروّاد، فسبهم ملأت سماءك وأرضك حتى ظهر أن لا إله إلا أنت)(١) الدعاء .

⁽١) لم ترد في (ح).

 ⁽۲) مصباح المتهجد : ۸۰۳ ، رجب/۹ . إقبال الأعمال، السيد ابن طاووس الحسني: ۲۱٤/۳.
 ب۸ فيما نذكره مما يختص بشهر رجب ... ، ف۲۳ فيما نذكره من الدعوات في أول ◄

فالمقامـــات - أي مقامات ظهور الحق لعبده في التوحيد - خمسة ؛ المرتـــبة الخامسة أعلى مراتب الوجود (١) المقيد ، والمراتب الأخر في الوجود المطلــق لا دخل لها في الوجود المقيد ، وهي الاسم المكنون المخزون الذي استقر في ظلّه فلا يخرج منه إلى غيره ، فافهم .

فيإن فهمته فأنت الموحِّد الكامل كالكبريت الأحمر ، فإنَّ المولود الفلسفيِّ هو الموحِّد ؛ ولذا قلنا : إنَّ اسمه عبد الله في مقام : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ (٢) .

ف المجموع أحد عشر مرتبة ، خمسة منها نور ونجاة ، وخمسة منها ظ منها ط منها في المرق المرتبة ، في المرق المرقق المرق

وتسمى همذه المراتب بميادين التوحيد ، فالساكنون في درجات الخمسة الأول يقولسون : (لا إله إلاّ الله) بلسان حالهم ، ولا يقولون ؛ بلسمان مقالهم واعتقادهم ، وإن ادّعوا كذبوا ، ولا اعتناء بما يقولون ؛

 [◄] يــوم مــن رجب بحار الأنوار ، العلامة الجلسي : ٣٩٣/٩٥ ، أبواب أعمال مطلق السنين و الشهور ... ، ب٣٣ أعمال مطلق أيام شهر رجب ... / ١ .

⁽١) في (ح) : وجود المراتب .

⁽٢) سورة الفاتحة : ٥ .

⁽٣) سورة البقرة : ١٩-٢٠ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

لأنهـــم يقولـــون ما لا يفعلون ، ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمَ تَقُولُونَ مَا لا تَفْعَلُونَ ﴾ (١) . تَفْعَلُونَ ﴾ (١) .

(١) سورة الصف : ٢-٣ .

[تعقيق حول النفي في كلمة التوحيد]

اعلم أنّ (لا) هو النفي الصريح البات البحت ، الذي هو شيء . الخستلفا في أن السنفي شيء أم لا ، قال أحدهما : إنّه شيء ، وقال الآحسر : إنّه ليس بشيء ، فسألا العالم للسّلة ، قال : (إنّه شيء ، وقل بقول هذا الرجل في هذه المسألة)(١) .

ومعنى شيئيّته ما عرفت سابقاً (٢) من أنّه منــزلة /م ٨٩ اللّاشيء ، ولـــــذا قـــال تعالى : ﴿ أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَـــئاً ﴾ (٢) ، وقـــال تعالى : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً هَذْكُوراً ﴾ (٤) .

ومــن المعلوم أن النفي إنما يتعلّق بالقيد لا المقيّد ، فثبت أن (لا) نفـــي وعـــدم ، والإله أيضاً نفي وعدم ، ولا أصل له ، و لا تحقّق ، ولا تذوّت ، بل اللاشيء الصرف ، والليس الساذج .

⁽١) اختيار معرفة الرجال ، الشيخ الطوسي : ٤٨٢/٥٤٤/٢ . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ٢٢٢/٤ . كار الأنوار ، العلامة المجلسي :

⁽٢) انظر : ١/٥٧١ .

⁽٣) سورة مريم: ٦٧ .

⁽٤) سورة الإنسان: ١.

والمسراد بالإله في هذا المقام كلّ شيء يقصد سوى (١) الله وينظر السيه، إذ كل ما سواه إذا كان مقصوداً ومنظوراً إليه فهو إله سوى الله، وشسريك له في الوحدانية عند العارفين الموحدين، يقول صاحب مقام التوحيد الشهودي (٢):

كلّ ما في الكون وهم أو خيال أو عكوس في المرايا أو ظلال

ويقول صاحب مقام التوحيد الحقيقيّ الله فحسب ، ﴿ قُلِ اللَّه ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضهمْ يَلْعَبُونَ ﴾(٣) .

وقد سمعت أن بعض الموحدين لمّا حضرته الوفاة حضر عنده أصحابه وتلامذته ، فقال واحد منهم حين احتضاره : (V إله إV الله) ، فأشار بيده أن V يقول هذه الكلمة ، ثم قال V : الله ، الله ، فأشار بيده أن يقسول ، V هذا المقام ليس بمقام النفي ، بل هو مقام الإثبات ، إذ ليس سواه ، و V موجود غيره .

⁽١) في (ح) : إلا .

⁽٢) نقد النصوص ، الجامي : ١٨١ .

⁽٣) سورة الأنعام : ٩١ .

⁽٤) في (ح): فأشار بيده.

وله الله ، ولا وجود الله ، ولا وجود الله ، ولا وجود الله ، ولا وجود الله ، فوحدة الوجود بهذا^(۱) المعنى يصح ، فكل الأشياء عدم ونفي وليس ، فقول : (لا إله [إلا] الله ^(۱)) نفي النفي ، وهو ^(۱) يوجب الإثبات ، وهو الله ، وهو مقام الاسم والصفة والوجه والظهور والتحلّي والإشراق واللمعان ، ولولا أنه يوجب الإثبات لما عرف الحق ، ولما عرف بحرداً عن القيود والتعيّنات ، فيصير قولك : (لا إله إلا الله) سبباً لنفي على الوجوب والإمكان ، ولما أن نفي النفي يوجب الإثبات ، فيبقى الوجوب عند إزالة الممكنات .

چو ممکن گرد امکان برفشاند بجے واجب دگر چیزی نماند

وهذا معنى ما قال الشاعر بالفارسيّة :

گر نبودی نفی نفی إثبات در إثبات حق باعث نفی دو عالم می شد استثنای من

⁽١) في (ح): لهذا.

⁽٢) لم ترد في (م).

⁽٣) في (ح) : وهو لو لم .

قد اضطربت العقول وتشوّشت في معنى هذا البيت ، وما عرفوا وجده الصواب ، وهذا الذي ذكرته ماخلج بخاطري الفاتر في حلّ هذا البيت ، لكنّه أعلى المعاني وأشرفها وأقواها وأعظمها . إلى هنا نقطع الكلام عن بيان معنى لا إله إلا الله ، وأين الثريّا من يد /م ، ٩ المتناول .

وهذه الكلمة أشرف وأعز من أن يعرف حقيقة ما فيها من الأسرار و العلوم والمعارف هذا الفقير ، فلنقبض العنان ؛ لأني لست من فرسان هذا الميدان .

[قوله تعالى : ﴿ هُو ﴾]

تفسير آية الكرسي ، ج٢ ٥٥

[﴿ هُو ﴾ زائد ومخفف من لفظ الجلالة]

ولنشرع في بيان الأسرار المودعة في لفظ (هو) .

فنقول – واثقاً بالله الملك العلّام ، وجاعلاً نفسي هدفاً لسهام طعن أغاليط الأوهام – إن لفظ (هو) مخفف (۱) لفظ (الله) وازدياده ؛ لأنك إذا ($^{(7)}$ حذفت الألف من (الله) يبقى (الله) ، فالمعنى : لله ملك السماوات والأرض وما بينهما، وإذا حذفت اللام مع الألف الثانية يبقى (له) ، أي: له ما في الوجود المطلق والمقيّد ، وإذا حذفت اللام الثانية يبقى (الهاء) وهو التخفيف ، وإذا أشبعت الهاء يكون (هو) ، وهو الازدياد ($^{(7)}$).

وأما سرّ التخفيف ، فللتنبيه على بساطة مسماه ، وتقدّسه عن الاعتبارات ، وعن الملاحظات والإضافات ؛ لكونه موضوعاً بإزاء الهوية الصرفة ، مع قطع النظر عن تنزّله إلى مقام وظهور ليظهر اسم الإضافة ، ولله قلم إن (هو) ليس باسم ، بل هو المسمّى مع قطع النظر عن ملاحظة الاسميّة .

⁽١) في (ح) : مخفظ .

⁽٢) في (ح) : لو .

⁽٣) انظر : تفسير القرآن الكريم ، الشيرازي : ٢٤/٤ .

و أما سرّ الازدياد ، فلكونه (۱) أخصّ وأعلى من (الله) ، إذ يطلق عليه (الله) ، وهو الهويّة ، والله يطلق على الألوهية ، وأين هذا من ذاك ، فهـو أعـم الأسماء و الصفات ، فيكون أخصّها حتّى من لفظ الله ، ولذا قدمه (۱) الله سبحانه في قوله : ﴿ قُلْ هُوَ اللّهُ أَحَدٌ ﴾(۱) .

فقدم (هو) على (الله) إشعاراً بكونه أخص الأسماء والصفات ، وموضوعاً لللهوية ، وقدم (الله) على الأحدية لكون (الله) أخص ، وقدم (ألله) على الجزء ، كما ذكرنا سابقاً أن ، ولذا قيل أن الأسماء الحسنى بالأن الأسماء الحسنى تسعة وتسعون ، فإذا أضفت إلى السيها اسم (هو) إضافة المنير إلى الشعاع ، فيتم ويظهر بالجبل المحيط بالدنيا (٧) ، وهو القاف .

وإذا أضفت إليها أحد عشر ، يكون كما قال تعالى : ﴿ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ (^^) ، بالإشباع إذا جعلت لفظ (هو) مبتدأ والعليّ الكبير خبره ،

⁽١) في (ح) : فلكونما .

⁽٢) في (ح): قدم الله في .

⁽٣) سورة الإخلاص: ١.

⁽٤) في (م): أقدم.

⁽٥) انظر: ٢١٩/١.

⁽٦) شمس المعارف ، البويي : ١٦٠ .

⁽٧) في (ح) : للدنيا .

⁽٨) سورة الحج : ٦٢ .

كما قال تعالى : ﴿ وَإِنهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيٍّ حَكِيمٌ ﴾(١) ، بدون الإشباع .

ومعسى هذه الإضافة أن (هو) كان في رتبة المسمّى أحَدَ عشر ، فإذا تنسرّل إلى مقام الأسماء كان مائة وعشرة ، وهو قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الْعَلْسِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ (٢) ، يعني (هو) إذا تنسرّل إلى مقام الأسماء ، كان اسمه العليّ الكبير ، لأن عدد /م ٩١ (عليّ) يطابق عدد (هو) بعد تنسرّله ، لأن الآحساد إذا تنسزل تكون عشرات ، والعشرات إذا تنسزل تكون مئات (٤) ، فلفظ أحد عشر إذا تنسرّل كان مائة وعشرة ، وهسو عسدد (عليّ) .

ولـــذا ورد في الحديث : (إن الله تعالى اختار لنفسه أسماءً لغيره يدعوه بما ؛ لأنه إذا لم يدع باسم لم يعرف ، فأول ما اختار لنفسه العلى

(١) سورة الزخرف : ٤ .

⁽٢) سورة سبأ : ٢٣ .

⁽٣) في (ح) : عشرة .

⁽٤) في (ح) : مائة .

العظيم ، لأنه أعلى الأشياء $/ - 77 كلّها فمعناه الله ، و اسمه العليّ العظيم ، وهو أول أسمائه لأنه علا على كل شيء <math>)^{(1)}$.

والمـــراد بـــ (الله) في قوله فمعناه (الله) هو لفظ (الله) ، مع ملاحظة (هو) ، فمعناه الله هو ، واسمه (العليّ العظيم) .

قال تعالى في هذه الآية الشريفة التي نحن بصدد شرحها وتفسيرها: ﴿ وَهُــوَ الْعَلِــيُّ الْعَظِيمُ ﴾ (٢) فهو الاسم الأعظم ، لاشتماله على جميع مراتب الأسماء والمسميّات و الأفعال والصفات ، لعمومه وشموله وانبساطه، لأنه حرفان : الهاء ، والواو .

[الهاء في ﴿ هو ﴾ والظهور]

أما الهاء: فهي إشارة إلى تثبيت الثابت باللفظ والعبارة ، وإلى مراتب تجليات الثابت المثبت حسب اختلاف مراتب التجلّيات بالعدد .

⁽۱) الكافي ، الشيخ الكليني : ١١٣/١ ، ك التوحيد ، ب حدود الأسماء /٢ . التوحيد ، الشيخ الكافي ، المسيخ الكليني : ١٩٣/٢ ، الصدوق : ١٩٣/٢ ، ب ٢٩ أسمساء الله تعالى ... /٤ . الاحتجاج ، الطبرسي : ١٩٣/٢ ، احتجاج الإمام على بن موسى الرضا لطبيكا .

⁽٢) سورة البقرة : ٢٥٥ .

فالثابت المتحلّي مسمى المتحلى له بالاسم الأعظم ، الذي هو الستحلّي ، وأشار إلى أن الاسم والمسمّى واحد ، لا اختلاف بينهما أبداً ، باتّحاد صورة اسم الهاء مع صورة معناه (١) .

وأما الأول: فظاهر عند أهل الظاهر والباطن والصورة والحقيقة ، لأنك إذا قلت (ه) فقد أشرت إلى شيء ثابت متحقّق بعيد عن المنال .

وأما الثاني : فلأنك ما تشير إلى حقيقة الثابت وظهوره ليكون على نهج واحد ، بل تشير إلى جهة ظهوره لك بك .

والموجودات بالإجمال على قسمين : مطلق ، ومقيد .

[١ - الظهور للمقيد :] :

ولاشك أن ظهـوره للمقـيد بواسطة ظهوره للمطلق ، فيكون الظهـور للمقيد واحداً ، لأن المقيد يقال للشيء الواحد المتعيّن بالتعيّنات المخــتلفة المتفاوتة ، فالمقيّد^(۱) واحد ، وهو أمر الله الوحداني الانبساطي ، الساري في جميع الأشياء على حسب قابليّاتها، وقدر استعداداتها^(۱) ، ﴿ وَمَا

⁽١) في (ح): معناها.

⁽٢) في (ح) : فالتقييد .

⁽٣) في (ح): استعدادها.

أَمْــرُنَا إلا وَاحِــدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴾(١) ، و ﴿ مَا خَلْقُكُمْ وَلا بَعْثُكُمْ إلا كَنْفُس وَاحدَة ﴾(٢) ، ﴿ مَا تَرَى في خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتِ ﴾(٢) .

والقيود هي التعيّنات من المشخصات الستة: الكمّ، والكيف، والوضع، والرتبة، والجهة، والزمان، والمكان، فالمقيد هو المجموع فإذا سلب عينه القيود، وما يلازمها – أي في وجدانه – فيعرف الثابت، ويشير إلىه من حيث الإشارة، /م ٩٢ قال لليّلك : (كشف سبحات الجلال من غير إشارة) ، وهذا الظهور واحد إلا أن المرايا مختلفة، كما لا يخفى .

[٢ - الظهور للمطلق] :

وأما في الوجود المطلق فالظهور متعدّد ؛ لأنه هو الكلمة التامّة التي خضـعت لهـا السموات و الأرض ، و انزجر لها العمق الأكبر ، وهي لا تتحقّق ولا تظهر إلا بأربع مراتب :

الأولى : النقطة ، وهو الظاهر الباطن ، السرّ المقنّع بالسرّ .

⁽١) سورة القمر :٥٠ .

⁽٢) سورة لقمان : ٢٨ .

⁽٣) سورة الملك : ٣ .

⁽٤) نــور الـــبراهين ، السيد الجزائري : ٢٢١/١ ، ب٢ التوحيد ونفي التشبيه /٣٧ . جامع الأسرار ، الآملي : ٢٨ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

الثانية : الألف ، وهي الباطن من حيث هو باطن ، وظاهر بأول الظهور .

الثالثة : الحروف ، وهي الظاهر و العماء ، والحجاب الأخضر . الرابعة : الكلمة ، وهي الظاهر من حيث الظهور .

وللَّا تمست الكلمة تظهر منها الدلالة ، فتتعلّق بقلب المخاطب ، فيظهر المعنى ، فالدلالة واحدة ولو كانت المعاني مختلفة ، فهو ليس إلا من جهة اختلاف أفهام المخاطبين ، كما لا يخفى ، فظهوره للنقطة غير ظهوره للألف ، وهكذا ظهوره للكلمة (۱) غير ظهوره للحروف ، وهكذا ظهوره للدلالة غير ظهوره للكلمة .

أمّا الدلالة فهي واحدة ؛ إذ لا يجوز أن تكون في الكلمة الواحدة من جهة الوحدة دلالات مختلفة ، فالدلالة في هذا المقام هو الوجود القابل للتقييد والتعيين ، وهو ظهور جهات الموجودات من رجمم ، وهو الماء السنازل من السماء ، والمداد الأول ، والدواة الأولى ، والنفس الرحماني الثانوي .

المقام الخامس من المقامات والعلامات التي لا تعطيل لها في كل مكان ، والكلمة التامة هي السرّ المقنّع بالسرّ ، ومقام الظاهر والولاية المطلقة ، والأزلية الثانوية ، وعالم فأحببت أن أعرف .

⁻⁻⁻⁻⁻⁻⁻⁻(۱) في (ح) : للألف .

المقسام الرابع من المقامات والعلامات والحروف هي مقام الظاهر ومرتبة العماء .

المقام الثالث من المقامات والألف هي المقام الثاني من المقامات والعلامات ، والنقطة هي المقام الأول من المقامات .

فالمقامات خمسة ، وهي قوى الهاء ؟ لأن الهاء لها من العدد خمسة ، كما لا يخفى على العارف الفطن ، وهذه الخمسة هي نهاية مقامات الموحدين ، من أول الوجود إلى آخره ، من الوجود المطلق إلى الوجود المقيد ، ومن العقل إلى الثرى .

وإذا تأمّلت في هذه الكلمات ترى فيه من العجائب والغرائب ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ، فظهر لك من هذا البيان أن المقامات - في قوله التيليخ : /م ٩٣ (فجعلتهم معادن لكلماتك ، ومقاماتك وعلاماتك التي لا تعطيل لها في كل مكان)(١) - خمسة ؛ للدليل العقلي المستمدّ من الفؤاد والنور ، قال التيليخ : (اتقوا فراسة المؤمن ، فإنه ينظر بنور الله)(١) .

وأما الثالث ، فلأن ظهور الحق تعالى للخلق ليس بذاته ولا بأمر آخر ، وإلا لكان تكليفاً بما لا يطيقه الخلق ، فظهر للخلق بالخلق ، قال

⁽١) سبق تخريجه : ١٧٩/١ .

⁽٢) سبق تخريجه : ١٢٤/١ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

ف إذا كسان الأمر كذلك ، فيكون الظاهر والظهور والمظهر شيئاً واحسداً ، لا اختلاف بينها إلا باللفظ والعبارة ، فاتّحد الاسم والمسمى ، فصورة اسمه هي صورة مسمّاه ، وهذا من خواصّ الهاء كما لا يخفى .

[المواو في ﴿ هو ﴾]

وأما الواو: فهي الإشارة إلى الغائب عن درك الحواس ولمس الناس بساللفظ والعسبارة ، وإلى مراتسب الموجودات العارفين الذين غاب الحق سسبحانه عسن إدراك أبصارهم وبصائرهم بالقوى والعدد ، وإلى مراتب ظهورات اسم (العلي العظيم) ، الذي هو اسم (هو) باعتبار تنسزله في المراتب الأسمائية والصفاتية بالشكل والصورة .

أما الأوّل: فظاهرٌ لمن كان له قلب ، أو ألقى السمع فهو شهيد ، لا يحتاج إلى البيان .

وأمـــا الـــثاني : فلأن لها من العدد ستة ، وهي إشارة إلى مراتب الموجودات المقيّدة :

⁽١) نحسج البلاغة ، الرضي : ١١٥/٢ ، الخطب /١٨٥ . الاحتجاج ، الطبرسي : ٣٠٥/١ ، ا

الأولى : عالم العقول .

الثانية : عالم النفوس.

الثالثة : عالم الطبائع.

الرابعة : عالم الجواهر الهبائيّة .

الخامسة: عالم المثال البرزخ.

السادسة: عالم الأجسام الملكية.

وكـــل ذلك مراتب الجحهوليّة ، التي هي نفس المعلومية ، وهو تمام الوجود من العالي إلى السافل .

وأما الثالث : فلأن لذلك الاسم العظيم ظهورات معنوية مخفية مستورة في المراتب الكونيّة في الدنيا ، بحيث يدبّرهم من حيث لا يشعرون، لكن الخسواص يعرفون ، والعوام يجهلون ، والمنافقين ينكرون ، حسب درجاهم ومقاماهم .

وبالجملة ليس له ظهور تام بحيث يعرفه كل أحد معرفة ظاهرية مقالية ، /ح ٣٧ وإن كانوا يعرفونه حالاً واستعداداً ، وفي هذا المعنى قال الشاعر :

دانیش حق ذوات را^(۱) فطری است دانیش دانیش است کان فکری است

⁽١) لم ترد في (ح).

وإليه أشار قوله تعالى: ﴿ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ (١)، هذا حال النشأة الدنيويّة المشار إليها بالواو الأوّل، وله ظهورٌ برزحيّ ، أي

آخر الدنيا وأوّل الأولى ، وهذا الظهور وإن كان /م ٩٤ تامّاً حالاً ومقالاً، قابليّة واستعداداً ولساناً ، إلا أن هذا الظهور ليس بنفسه وذاته ، بل بحرف من حروف نفسه ، واسم من أسماء ذاته ، وهو بعد في حجاب الخفاء في

الزمرّدة الخضراء .

وهـــذا هو المشار إليه بلفظ الألف التي بعد الواو ، وإشعاراً وتنبيهاً عـــلى قـــيامه بالأمر ، وله ظهور تامٌ وبروز عامّ ، بحيث لا يجهله أحدٌ ، ويقرّون به باللسان والحال ، أو ينكرونه مع المعـــرفة ، قـــال الله تعالى : ﴿ يَعْرِفُونَ نَعْمَتَ اللّه ثُمَّ يُنْكُرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ (٢) .

وهـــذا الظهــور إنما هو في الأولى [في جميع مراتب الأكوان]^(٣) الستة المشار إليه بالواو الثانية .

⁽١) سورة الروم : ٣٠ .

⁽٢) سورة النحل: ٨٣.

⁽٣) في (ح) : وجميع المراتب والأكوان .

[تمام الوجود في ﴿ هُو ﴾]

فستم الوجود بجميع مراتبه وأقسامه في لفظ (هو) فهو الاسم الأعظم ؛ إذ لا نعني بالاسم الأعظم إلا الاسم الجامع المحيط بكل الأسماء والصفات ، ولذا ورد عن علي المسلم التصر به على الأعداء .
قبل بدر بليلة ، فقلت له : علمني شيئاً انتصر به على الأعداء .

فقال: يا هو، يا من لا هو إلا هو.

فلمّا أصبحت قصصت قصّتها على رسول الله على ، فقال : يا على ، علّمت الاسم الأعظم ، فكان على لساني يوم بدر .

قال : و قرأ الطَّيِّ يوم بدر ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾(١) ، فلمّا فرغ قال : يا هو ، يا من هو ، يا من لا هو إلا هو ، اغفر لي ، وانصربي على القوم الكافرين .

وكــان يقول ذلك في يوم صفّين وهو يطارد ، قال له عمّار بن يا أمير المؤمنين ، ما هذه الكنايات ؟ .

فقال: اسم الله الأعظم، وعماد التوحيد لا إله إلا هو، وآخر الحشر، ثمّ نزل وصلّى أربع ركعات قبل الزوال)(٢).

⁽١) سورة الإخلاص : ١ .

 ⁽٢) التوحيد ، الشيخ الصدوق : ٨٩ ، ب٤ تفسير (قل هو الله أحد) إلى آخرها /٢ . تفسير
 بحمع البيان ، الشيخ الطبرسي : ٨٦/١٠ ، سورة الإخلاص . عدة الداعي ، ابن فهد ◄

تفسير آية الكرسي ، ج٢

[﴿ هُو ﴾ والعوالم] :

واعلم أن (الهاء) من عالم الجبروت أوّل الوجود ، و (الواو) من عالم الملك آخر الوجود ، فهو الجامع بين الأول والآخر ، فهو الأوّل والآخر ، والآخر ، والآخر ، والآخر ، والأخر ، والأوّل ، واسم الله (العلمي العظيم) هو الأوّل والآخر ؛ لنصّ قروله تعالى : ﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾ (١) ، على تفسير ظاهر الظاهر .

[الهاء قطب للواو] :

ولاشك أن الأول قطب (٢) للآخر ، والآخر يدور على الأول دورة متوالسية غير متوالية ، فالهاء قطب للواو أي مركز له ، والواو يدور عليه ، ألا ترى صورة الواو ؟ فإنها على شكل الدائرة ، ألا ترى الامتداد الذي بين الهساء والواو عند التركيب (هو) ؟ ، وكل ذلك إشارات ورموز لأمور

 [◄] الحسلي: ٢٦٢، ف في مسا الاستشفاء بالدعاء والاسترقاء ، القسم الثاني ما يستدفع به المكاره/١٢. بحار الأنوار ، العلامة المجلسي: ٣٠/٩٠ ، أبواب الأذكار وفضلها ، ب١١ الاسم الأعظم ٣٠ .

⁽١) سورة البقرة : ٢٥٥ .

⁽٢) في (ح): تطلب.

خفية ، لا يعشر عليها إلا الراسخون في العلم ، أو من علّموه إياها ، و تعرف من هذا الشكل حقيقة الأمر في ذلك /م ٩٥ :



[السالك وكرات ﴿ هُو ﴾]:

اح ٣٨ اعلم أن السالكين إلى الله سبحانه في السفر من الخلق إلى الحق ، لمّا قطعوا مسافة هذه الدائرة العظيمة ، والكرة المجوّفة ، يصلون إلى المركز الدي هو (الهاء) ، وكلّ سالك يرى ألفاً ، فأوّل مايرونه هو السنقطة الغير المنقسمة في الجهات الثلاث ، فإذا دخلوا في ذلك العالم ، ووصلوا إليها ، ومدّوا النظر إليها ، يرونها خطاً ممتداً .

فيإذا تقدّموا يرون الخطّ دائرة ، والدائرة كرة ، فيرون الكرة نفس الدائرة ، والدائرة نفس القطب الدائرة ، والدائرة نفس المحور ، والمحور نفس المركز ، والمركز نفس القطب والسنقطة ، فالدائرة هي النقطة ظاهرها في باطنها ، وباطنها /م ٩٦ في ظاهرها ، وهو معنى قول النبي في في المناه ، وهو معنى قول النبي في في باطنه ، والنقطة هي وباطسنه في ظاهره) (١٠ . فظهر لك أن الهاء هو النقطة ، والنقطة هي الدوائر الخمس المذكورة ، فافهم .

وهذا هو تفصيل ما يشمل عليه لفظ (هو) من الكرات والدوائر، وكسل واحسد منها يرتقي ألف ألف، وأجرينا هذا الترتيب على ترتيب

⁽۱) معـــاني الأخـــبار : الشيخ الصدوق : ۱۰ ، ب معنى التوحيد والعدل /۱ . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ۲٦٤/٤ ، ك التوحيد ، ب٤ جوامع التوحيد/١٢ .

الكون ، واقتضاء الرتبة ، فالكرة الأولية تدير ما تحتها من الكرات والدوائر، فهي بمنزلة القطب لها ، و إنما جعلناه كرة لفقره ، واستدارته على وجه مبدئه ، فمنتهى الكرات متعالية متعارجة ومتصاعدة إلى الكرة الأولية الطولية .

فهي حقيقة الحقائق ، وكونها كرة من جهة استدارتها على نفسها على خلاف التوالي ، ودوران نفسها عليها على التوالي .

ولا تظنن أن نفسها قطب ، وإنما هي كرة ، أو ألها شيء غيرها ، بل هو عينها ، وسننزيد لك البيان في كيفية الكرة الأولية واستدارتها على نفسها [فيما بعد] (١) ، عند قوله تعالى : ﴿ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ (١) ، في كيفية القيّوميّة (٣) .

وهـذه الدائرة بخلاف الدائرة الأولى ، ولا تخالف بينهما عند من عرف اصطلاحنا ، ومعنى كلامنا ، والحمد لله رب العالمين .

⁽١) لم ترد في (ح).

⁽٢) سورة البقرة : ٢٥٥ .

⁽٣) انظر : ٣٠١/٢ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

[الدوائر الغمس]

واعلم أن الدوائر الخمس أربعة منها شيء واحد ، لا اختلاف فيها إلا بالاعتـــبار ، وإلا فالنقطة هي نفس الألف ، وهي نفس الحروف وهي نفس الكلمة ، والمجموع نفس النقطة .

وإن شئت قل إنها واحدة ، بلا اختلاف ، ولا تعدّد ، ولا تكثّر ، وهـــي قصبة الياقوت ، وتحمل عليه أحاديث الاتّحاد ، وإن شئت قل إنها مختلفة ولو بالاعتبار ، كما هو الأصل ، وتحمل عليه أحاديث الاختلاف ، والمرتبة الخامسة هي الآخر ، وهي المقامات والعلامات ، والفرق بين المرتبين من وجوه :

منها: أن المراتب الأربعة لا فاضل لها ، ولا يخرج منها إلى غيرها، وهي الاسم المكنون المخزون الذي استقرّ في ظلّه ، فلا يخرج منه إلى غيره، وأمّا المرتبة الخامسة ، فلها فاضل ورشح وشعاع وعرق وتنزل ، وأمثالها من العبارات :

عباراتنا شتّى وحسنك و احد وكل إلى ذاك الجمال يشير(١)

⁽١) البرهان ، الزركشي : ١٦٠/٢ ، تنبيه فيما يجب أن يلاحظ عند نقل أقوال المفسرين .

وهـــي الرشح المذكور في حديث كميل^(١) ، كما يعرف من تتبّع الأحاديث ، فافهم .

[الهاء وقوله ﷺ : ريا أبا الخمس ...)

واعـــلم أن /م ٩٧ (الهــاء) هي أبو الخمس المذكور في الدعاء ، وهو : (يا أبا الخمس ، بحق الخمس ، وآباء الخمس ، وأبناء الخمس) .

وقد سئل جماعة من العلماء عن ذلك ، وعجزوا عن جوابه ، وكذا الفقير أيضاً ، لكن الآن قد فتح الله على قلب هذا المسكين حلّه ، وهو أن أبا الخمس هو اليمين ، والخمس هو أولاده بحذف المتكرّر ، وآباء الخمس هي قوى (الهاء) ، وقد قال العالم التَّلِيُّلاً : (إن الله تعالى خلق ألف ألف آدم ، وألف ألف عالم ، أنتم في آخر تلك العوالم وأولئك الآدميين)(٢) .

والمــراد بــالأب هــو الأصل والمنشئ ، وهو عامّ شامل ، وأبناء الخمــس، وهــي الحجب الخمسة ، فافهم ، فهمك الله وإيّانا من مكنون العلم.

⁽١) جامع الأسرار ، الآملي : ٢٨ .

⁽٢) التوحيد ، الشيخ الصدوق : ٢٧٧ ، ب٣٨ ذكر عظمة الله جل حلاله /٢ . الخصال ، الشيخ الصدوق : ٢٥٢ ، ب الواحد إلى المائة /٥٤ . التفسير الصافي ، الفيض الكاشاني : ٥/٠٦ ، سورة ق /١٥ . بحار الأنوار ، العلامة المحلسي : ٣٧٥/٨ ، ك المعاد ، ب٨٠ ما يكون بعد دخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار /٢ .

إذا عرفت هذا القدر من الكلام ، يظهر لك من الأسرار والمعارف، ما لاعين رأت و لا أذن سمعت .

[قوى الهاء]

واعـــلم أن قـــوى الهـــاء أربعة منها طبعها طبع الإكسير ، المولود الفلســفيّ ، فـــإن له طبع واحد ، وطبيعة واحدة ، وإن كان مركباً من العناصـــر الأربعة ، التي هي الأبيض الغربي ، والأحمر الشرقي ، والأصفر الشرقي ، والأرض المقدسة ، فهي خمسة ؛ لأن الأبيض الغربي لا بدّ وأن يكون جزئين ، بخلاف الشرقيّين والأرض المقدّسة .

ف إذا سقيت الأرض بثلاث سقيات ، ونفخت فيها - أي في كلّ سقي - بريح الجنوب تنبت النبات ، وهي الشجرة ، فلها طبيعة خاصة خامسة واحدة لا تشابه تلك الطبائع ، وتناسب الطبائع الأربع ، وتفعل في كلّ طبيعة فعلها ، كما يعلمه أهل الفن ، وليس هذا إلا من جهة أن فيها تلك الطبائع الأربع ، فالكلّ في الوحدة ، أي يجمع الكل حقيقة واحدة .

لك أن تقول ، وله طبيعة واحدة أوله طبائع مختلفة ، فالاختلاف في عين الاختلاف ، وسنـــزيد لك البيان في هذا الباب (١) ، إن شاء الله تعالى .

(۱) انظر : ۸۰/۲ .

[كرات الواو]

[١ – كرات الواو السبع] :

وإذا عرفت أن الهاء خمس دوائر ، أربعة منها هي النقطة ، وهي الكرة المحرة المصمتة ، السي هي نفس الكرة المحوّفة ، النفس الرحماني الأولي والخامسة هي الظهور والظاهر والمظهر ، والوصف والصفة والموصوف ، والمحموع (١) هي مقامات التوحيد وعلاماته وأركانه ، بل هي التوحيد على ما فصّلت لك سابقاً ، فاعلم أن الواو التي في (هو)هي كرة واحدة محوّفة ، مركزها في هذه الدوائر الخمس المذكورة ، وهي تنقسم م ٩٨ على سبع كرات متطابقات ، مقعّر كلّ فلك على محدّب الآخر ، والفلك السافل يستمدّ من العالي .

الأولى : كـــرة المعاني المجرّدة عن الصور الرقائقيّة والنفسيّة والمثاليّة والجسميّة والعرضيّة .

الثانية : الكرة الرقائقية البرزخية .

الثالثة : الكرة الصوريّة النفسية الجرّدة عن المادّة الجسميّة .

وهذه الكرة كرتان مخروطتان ، قاعدة كل منهما عند رأس الآحر ، وفسيها مقامات المخروط الأول النوراني ، والثاني الظلماني ، وهذه الأولية

⁽١) لم ترد في (م).

تفسير آية الكرسي ، ج٢٢٠

والأخروية بالشرافة ، وإلا فكل منهما ظهرا دفعةً في الوجود ، وهذا الاختلاف إنما نشأ من الإجابة والإنكار في يوم ألست بربكم قالوا بلى .

مقام المقل الكلي المعسول إلى الصورة والحلق حين قوله تعالى أدبر أول من أحاب وإن كان أهرف الحلائق أجمعين

	أولفك المقربون أحلى حليين	السابقون السابقون جنة عدن
		Very State of the
إما يعلقهم	سحاب المحدة أصحاب المحدة أصحاب المحدة المحدي عام المحدد ا	وإما يتورب حليهم وأحسماب الأحواف
	لمشاا بالميدا لمثياً بالميدا ل	ור / או
	UK fo they linely line wasis and line wasis	شعرة الزقوم طعما الأليم شعرة المنافع ويمانيا

مقام الملهل الكالي المدوق المسحدة الشمحمة أول من ألكر وقال السم ولللاكان أحمد المخلاق ومبتوخ أعلى الإعلام

م ۹۹ – ح ۳۹ إنما كان الشكلان متداخلين ؛ لأن الله سبحانه بعد ما خلق طينة العليين ، وخلق طينة السجّين فامتزجتا ، ولذا كانتا متداخلين ، ﴿ كُلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلّيّينَ ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلْيُونَ مَتَداخلين ، ﴿ كُلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلّيّينَ ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلْيُونَ مَتَداخلين ، ﴿ كُلَّا إِنَّ كِتَابَ مَدَاخلين مَدُومٌ ﴿ كُلَّا إِنَّ كِتَابَ مَدَاخلينَ مَدُومٌ ﴿ كُلَّا إِنَّ كِتَابَ اللهُ عَرَّبُونَ ﴾ (١) ، و ﴿ كُلَّا إِنَّ كِتَابَ اللهُجَّارِ لَفِي سَجِّين ﴾ (١) .

وهـــذا العالم كرة حقيقيّة ، إلا أن الكثرات أخرجته عن الكروية كمــا فهمــت ، وهذه الكثرات وإن كانت في كل العوالم ، إلا ألها هنا ظاهرة ، وفي تلك العوالم خفيّة ، تراه شيئاً واحداً مع كمال الاختلاف .

ولذا قال تعالى : ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ (٢) ، في الكرة الأولية من الكرات السبعة ، فاختلفوا في الكرة الثالثة ، و قد سمّيناه في الاصطلاح السذر الثالث ، وقد نسمّيه الذر الأول ، على اخستلاف الأنظار ، وتفاوت الأطوار ، كما لا يخفى على أولى الأبصار فسافهم ، لكن لا تحتدي إلى هذه المطالب المذكورة في هذا المقام ، إلا إذا شسافهناك أو فستح الله عسلى قلبك أو سمعك ، وفقك الله تعالى لما يحبّ ويرضى .

⁽١) سورة المطففين : ١٨ - ٢١ .

⁽٢) سورة المطففين: ٧.

⁽٣) سورة البقرة : ٢١٣ .

۸.

الرابعة : كرة الطبائع .

الخامسة : كرة المادة الجسمانيّة الجوهر الهبائيّة .

وهـــي - مــع قطع النظر عن المثال والصورة - جوهرٌ مجرد ، لا تدركهـــا الحواس الظاهريّة ، تعد من عالم الغيب ، وهي موادّ الأحسام ، وقابلة النقش والارتسام .

وليس المراد من المادة هنا المادة مطلقاً ، إذ لا يصح ؛ لأن كل شيء مادتــه مسـاوقة لوجوده ، بل لا يتحقق ذلك الشيء إلا بالمادة والصورة المناسبة له ، كما لا يخفى على العارف الفطن .

السادسة: كرة المثال و الصورة ، عالم هورقليا وجابلصا وجابلقا ، وعدّب وعالم البرزخ ، ومأوى الأرواح المنتزعة من الأجسام العنصرية ، ومحدّب فلك الأفلاك الجسمانيّ على مقعره .

السابعة : كرة الأجسام مطلقاً .

والمسراد بالجسم هنا الجسم الكلّي الواحد البسيط ، الجاري في الأحسام مطلقاً ، مثاله : الشجرة الواحدة - مع ملاحظة وحدها - ثمّ الأصول والأغصان والأوراق والأثمار .

وهكذا هنا ، فالجسم بما هو جسم شيء واحد كرة واحدة ، فاختلف بالعلو و السفل ، فأول الأجسام محدّد الجهات ، وهي أول الأفلاك ، وآخرها فلك القمر ، وآخر الأجسام الأرض (وليس بعد عبّادان

قرية)(١) ، وهذا تمام الوجود المقيّد ، الكرات الواويّة ، لم تحسب البرزخ ، معنى أنك تحسبه في أحد الطرفين كما لا يخفى ،/م ١٠٠ وهو قوى الواو .

[٢ - كرات الواو الثلاث] :

واعلم أن في الواو ثلاث كرات أخر، بملاحظة زبرها وبيناتما :

الأولى : كرة الواو الأولى .

الثانية : كرة الواو الثانية .

الثالثة : كرة الألف المتوسطة ، وهي علامة القيام ، وهي الواقف بين الطتنجين ، البرزخ بين العالمين ، وهي شهر رجب المرجب ، ولنقبض العنان ، فللحيطان أذان ، ونعما قال :

أخاف عليك من غيري ومني ومن ومانك والمكان فلو أني جعلمتك في عموني إلى يسوم القيامة ماكفان

إذا فهمـــت هذا المطلب تكون كالإكسير ، لكني أوصيك بالحفظ والكتمان ، حفظك الله وإيانا من شر الشيطان .

⁽١) مجمع الأمثال ، الميداني : ٢٥٧/٢ ، حرف اللام ، المولدون .

[﴿ هُو ﴾ والظاهر والباطن]

واعـــلم أن (هو) هو الأول والآخر ، فالهاء هو الأول والواو هو الآخـــر ، والهاء هو الظاهر والواو هو الآخـــر ، والهاء هو الظاهر والواو هو الباطن ، والواو هو الأول والهاء هو الآخر ، والهاء هو الأول والآخر والواو هو الآخر و الأول ، وأوليتهما نفس آخريتهما ، وظهورهما نفس بطولهما.

فالهو هو الغيب والشهادة ، فالهاء هو الغيب ، والواو هو الشهادة ، وكذا بالعكس .

أما أن الهاء هو الأول: أمّا من جهة اللفظ فكما عرفت من ألها من أقصى الحلق ، وهي مقام الحروف من عالم الجبروت ، وأما من جهة المعنى فكما عرفت أيضاً من ألها الإشارة إلى الهويّة الأولية ، التي هويّة كلّ ذي هوية بفاضل ظهور هويّته ، وهو المسمّى وما سواه الاسم ، فهو الأول .

وأما أن الواو هو الآخر : أمّا من جهة اللفظ فلما قلنا إن الواو /ح . في شفويّة ، وهي مقام الحروف من عالم الملك ، وهي آخر العوالم ، وأمّا من جهة المعنى فلما عرفت من إنما الإشارة إلى الوجود المقيّد على جهة الوحدة والبساطة ، كما لا يخفى .

وأمّـــا أن الهاء هو الباطن : فمعلوم من جهة اللفظ والمعنى ؛ لألها السرّ المقنع بالسرّ ، والمحلّل به .

تفسير آية الكرسي ، ج٢٢٠

وأمّا أن الواو هو الظاهر : فمعلوم أيضاً من جهة اللفظ والمعنى ، لا يحتاج إلى البيان .

وأمّا أن الهاء هو الظاهر: لكونها في أول مرتبة الظهور بعد مرتبة الخفاء والعماء، وهي المحبّة التي قال تعالى: (كنت كتراً مخفيّاً فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لكي أعرف)(١)، وهي صبح الأزل الطالع من /م طهور شمس الأزل.

وأما أن السواو هي الباطن ؛ لألها مقامات الترّل ، ومراتب المجهوليّة، فقد خفى فيها جميع مراتب الهاء ، فبطن لكمال ظهوره .

وأما إن أوَّليَّتهما نفس آخريَّتهما :

أمَّا في الهاء : فظاهر في اللفظ والمعنى :

ای تو مخفی در ظهور خویشتن قرنت ای رخت یسنهان به (۲) نور خویشتن

وأمّا في الواو: أمّا في اللفظ ، فلأن الواو أوّلها وآخرها واحد ، وأمّا في المعنى ، فلأن الآخرة هي الأولى ، والأولى هي نفس الآخرة ، ومن هـنا تعرف السرّ اللفظي من اتصال الواويين في الشكل ، وانفصالهما في

⁽١) سبق تخريجه : ٣٠٢/١ .

⁽٢) لم ترد في (ح) .

الترتيــب ، وفيه سر خفي لا يعثر عليه إلا العارفون البالغون مقام المعرفة ، فافهم .

[لفظ الجلالة والزبر والبينات]

واعلم أن بيّنات الألف القائم في (الله) هو زبر الألف المبسوط، السندي هي نفس الألف القائم، وهي اليمين الذي هو تنسزّل (هو) في مرتسبة الأسماء، وهسو (العليّ العظيم) الذي في هذه الآية الشريفة في آخسرها، واللامان والهاء في (الله) أي بيّناتها هي زبر الألف القائم؛ لأن اللامسين عددهما ثمانون، والألسف اثنان، أوّلهما الآحاد، وثانيهما العشرات، فيكون الحاصل اثنين وتسعين، وهو زبر الألف القائم، إنما بيّنا لخفائه، والأول لا خفاء فيه، كما لا يخفي.

احفظ هذه المراتب ، واكتمها ولا تبرزها عند غير أهلها ، لما قال العَلَيْيَانِ : (ما كلّ ما يعلم يقال)(١) .

⁽١) سبق تخريجه : ١٣٥/١ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢٠٠٠٠ تفسير آية الكرسي ، ج٢

[﴿ هُو ﴾ ومقام الجامعية]

وإذا عرفت هذا القدر من الكلام تعرف أن (هو) هو الاسم الأعظم الأعطل الذي كلّ الأسماء عنه ومنه وإليه وبه ، ومنه وجدت الموجودات ، وهو أول مظهر بأول ظهور الذي هو نفس المظهر ، وهو المسمى والاسم عدين المسمى ، وهو (الاسم الذي ليس بالحروف مصوت، ولا باللفظ منطق ، ولا بالشخص مجسد ، ولا باللون مصبوغ، برئ عن الأمكنة والحدود والأعراض)(1).

لأن كــل ذلك مما أحدثها ما يعبّر عنه بالهاء ، وأجزاء لما يعبّر عنه بــالواو ، والواو هو الكلّ وهو غير أجزائه ، فليس بلفظ ، ولا شخص ، ولا لون ، ولا حرف ، ولاغير ذلك ، والهو اسم للمجموع ، أي المحدث والمحدث .

لا يقال : إن (هو) لفظ ، والمفروض أن ذلك الاسم ليس باللفظ منطق .

لأنا نقول: إن /م ١٠٢ (هو) ليس ذلك الاسم ، لأن الاسم اللفظي هو المظهر للاسم المعنوي ، الذي هو الأصل على الحقيقة ، وهذا

⁽۱) اقتـــباس من قوله الحَبِيَّالِع : (إن الله تبارك وتعالى خلق اسماً بالحروف غير مصوت ...) ، وقد سبق تخريجه : ۲۰۳/۱ .

اللفط لا اعتناء بشأنه ، نعم له تأثير باعتبار مناسبته لذلك الاسم ، وهو ليس بحسم ولا لفظ ، ولا معنى ، كما لا يخفى على العارف الفطن .

فجعل الله سبحانه ذلك الاسم على أربعة ، وأفقد واحداً منها ، وهسو المكنون المخزون ، وهذا المفقود هو عوالم الهاء ، أربعة منها ، أي النقطة والألف والحروف والكلمة ، والخامس لا نتكلم فيه أبداً إن شاء الله تعالى . والمثلاثة الظاهرة هي ما يعبر عنها بحرف الواو ، وهو الكرات المثلاث الأصلية – أي كرة المعاني ، وكرة الصورة ، وكرة الأحسام – على ما فصلت لك سابقاً (۱) .

وحلق لكل واحد منها أربعة أركان ، وهو ركن الخلق والحياة والسرزق والموت ، فيكون اثني عشر ، بضرب الثلاثة في الأربعة ، ثمّ خلق لكل منها ثلاثين اسماً ، فيكون ثلاثمائة وستين ، بضرب الاثني عشر في الثلاثين ، كما ذكرنا لك سابقاً (٢) ، وسنفصله لا حقاً (٣) – إن شاء الله – فهو الخامع لجميع ما في الوجود المطلق والمقيد ، وكل شيء تحته ، وكل موجود تحت حيطة تصرفه ، وهو الذات ، وذات الذوات (١) ، والذات في الذوات للذات .

⁽١) انظر : ٧٦/٢ .

⁽٢) انظر: ١/٥٥/١.

⁽٣) انظر : ٢١/٣ .

⁽٤) في (ح) : الذات .

فهويّة كل ذي هويّة من فاضل ظهور هويّته ، وهويته بهويّة نفسها، فبها وإليها تدور كل الأفلاك والكرات ، وهي تدور على نفسها ، ونفسها تدور عليها ، فاستدارة جميع الأشياء عليها ، واستدارها على نفسها دورة لا على التوالى ، واستدارة نفسها عليها استدارة متوالية على التوالى .

ومعينى ذلك أن الله تعالى جعلها ممدًا لجميع الموجودات ، وأمدّها هما نفسها لا بما يغايرها ، ولذا يشار إليها بالكاف المستديرة على نفسها ، مثاله السراج ، فإنه عرش النار ، ومستويها بالرحمانيّة ، فظهرت بالسراج ، وأعطت كل ذي حق من الأشعة حقّها ، وساقت إلى كلّ مخلوق رزقها .

فالسراج هو خزانة النار ، يعنسي جعلته خزانة للأشعة ، فتستمد الأشعة مسنها بالسراج ، وجعلت السراج خزانة لجميع الفيوضات التي للأشعة ، وجعلته لنفسه أيضا ، فيستمدّ السراج من النار بنفسه ، فالأشعة تستدير على السراج على خلاف التوالي ، والسراج يستدير على نفسه أيضاً على خلاف التوالي ، ونفسه تدور عليه على التوالي ، فافهم فهمك أيضاً على خلاف التوالي ، ونفسه تدور عليه على التوالي ، فافهم فهمك الله وإيانا من مكنون العلم ومخزون السرّ /م ١٠٣ بالنبيّ وآله الطاهرين .

هذا مجمل الكلام في تحقيق معنى (هو) ، ونفصّل فيما بعد (١) عند قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾ (٢) .

⁽١) لم يتكلم المصنف تتتنُّ عن ذلك ؛ لأنه لم يُكمل الكتاب .

⁽٢) سورة البقرة : ٢٥٥ .

وقد ذكر ابن سينا^(۱) - في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللّهُ وَبِينَ الْحَدِّ ﴾ (۲) - كلاماً لا بأس بذكره هنا ، وإن كان على الظاهر بينه وبين ما ذكرنا يوهم التنافي والتناقض ، لكن عند التحقيق لا منافاة بينهما ، قال: ((الهو هو المطلق ، هو الذي لا يكون هويّته موقوفة على غيره ، أو فإن كل ما كان هويته مستفادة من غيره] فهو مستفاد منه ، فمتي اعتبر غيره أو لم غيره لم يكن هو هو ، وكل ما كان هويّته لذاته - سواء اعتبر غيره أو لم يعتبر - فهو هو ، لكن كل ممكن فوجوده من غيره ، وكلّ ما كان وجوده من غيره ، وكلّ ما كان وجوده من غيره ، وأذاً كلّ ممكن فهويّته من غيره فخصوصيّته وجوده منه ، وذلك هو الهويّة ، فإذاً كلّ ممكن فهويّته مسن غيره ، والذي يكون هويّته لذاته هو واجب /ح ١١ الوجود)) (٢) .

أقول - ولا حول ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم - أمّا هذا الكلام قشريّ ظاهريّ ، وهـو على ظاهره صحيح لا غبار عليه ، وأما على

⁽۱) الشيخ الرئيس: أبو علي الحسين بن عبدالله بن سينا ، ولد في عام (٣٧٠ هـ) ، وتوفي علم (٤٢٨ هـ) ، برع في كثير من العلوم ومنها الفلسفة والطب والمنطق. له كثير من الكتب منها: الشفاء والنجاة والإشارات والمباحثات والمبدأ والمعاد والتعليقات.

انظر : روضات الجنات ، الخونساري : ١٥٩/٣ . شذرات الذهب : ٢٢٤/٢ . سير أعلام النبلاء ، الذهبي : ٥٣١/١٧ .

⁽٢) سورة الإخلاص: ١.

⁽٣) تفســير سورة الإخلاص ، ابن سينا : ١٦ . نقلاً عن شرح توحيد الصدوق ، القمي : ٢/ ١١٢ .

الحقيقة، فيإن كيان مراده هو ما ذكرنا وبينّا وفصّلنا وأجملنا في هذه الكيلمات في هيذه الأوراق، فحق لا مريّة فيه، ولاشك يعتريه؛ لأن الممكن الفقير لا يقدر على شيء، ولا يصل إلى شيء، وما أوتي من العلم إلا قليلاً، فكيف آثاره وأفعاله، و أفهامه وكلماته، وإشاراته وعباراته، نعم ما قال ابن أبي الحديد(۱):

فيك يا أُعجوبة (٢) الكون غيدا الفكر كليلا أنت حيّرت ذوي اللبّ وبلبليت العقرولا كلّما أقدم فكري فيك شبراً فرّ ميلا

يا أحسي - وفقك الله ، وأعانك على الطاعة والتقوى ، وجعل آخسرتك خيراً من الدنيا - لا تلتفت إلى من يدّعي معرفة الذات - تبارك وتعسالى - ويتكلّم فيها ، واحثُ التراب في فيه ؛ لأنه جاهل لا يعسرف شسيئاً ، لو كان له معرفة وديانة لا يدّعي هذه المرتبة ، انظر إلى كلمات

⁽١) شرح لهج البلاغة ، ابن أبي الحديد: ١/١٣ . مجمع البحرين ، الطريحي : ٤٢٣/٣ .

⁽٢) في (ح) : أغلوطة .

الأنبياء وكلام فخرهم وسيدهم: (ما عرفناك حق معرفتك) (أنا لا أحصي ثناء عليك /م ١٠٤ أنت كما أثنيت على نفسك) (٢٠ . وقال الطَيْكُلُور٣٠ :

عجز الواصفون عن صفتك معرفتك معرفتك

اعتصام الورى بمغفرتك تسب علينا بشر

قال ابن أبي الحديد ، ونعم ما قال(1):

أفلاط قبلك يا مبلد ما بنيت له وشيد رأى السراج وقد توقد ولو اهتدى رشداً لأبعد من أنت يا رسطو ومن ومن ومن ابن سينا حين قرّر ومن أنتم إلا الفراش فدنا فأحرق نفسه

⁽۱) عوالي اللآلي ، ابن أبي جمهور الأحسائي : ١٣٢/٤ ، الحاتمة ، الجملة الثانية /٢٢٧ . بحار الأنسوار ، العلامة المحلسي :٢٣/٦٨ ، ك الإيمان و الكفر ، ب٢٦ الشكر/١. نقد النقود ، الآملي : ٦٣٣ .

⁽٢) سبق تخريجه : ٣٠٦/١ .

⁽٣) حق اليقين ، شبر : ٤٦/١ . علم اليقين ، الكاشاني : ١٥٨/١ . نور البراهين ، الجزائري : ٣٥/١ .

⁽٤) شرح لهج البلاغة ، ابن أبي الحديد : ٥٢/١٣ .

يا نور ، يانور النور ، يانور كلّ نور ، يا مدبّر الأمور ، اهدنا من عسندك ، وأفض علينا من فضلك ، وانشر علينا من رحمتك ، وأنزل علينا من بركاتك ، اللهم أخرجني من ظلمات الوهم ، وأكرمني بنور الفهم ، و لا ترغ قلبي بعد إذ هديتني ، وهب لي من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب.

إلى هـنا نقطع الكلام ، لأن المقام لا يقتضي أزيد من هذا ، وكم مـن المعـارف والأسرار المودعة في لفظ (هو) وكتمته ؛ لعدم احتمال الناس، وللخوف من فرعون وملأهم ، وتطويل ممل ، ولاحول ولا قوة إلا بـالله العلي العظيم والحمد لله رب العالمين [و الصلاة والسلام على خير المرسلين محمد وآله وأصحابه الأكرمين الأطيبين](1).

⁽١) لم ترد في (ح).

		,	
	-		

[قوله تعالى : (الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾]

تفسير آية الكرسي ، ج٢

[قوله تعالى ﴿ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾]

ولما فرغنا عن بيان كلمة التوحيد نشرع في تفسير الآية .

قال الله تبارك وتعالى : ﴿ الْحَيُّ الْقَيُّومِ ﴾(١) .

أقول – ولا حول ولا قوّة إلا بالله العليّ العظيم – : إن الكلام في

هذين الاسمين الشريفين من وجوه :

الأول : في الحيّ .

والثاني : في القيّوم .

والثالث: في المجموع المركّب.

والرابع: في معنى كولهما الاسم الأعظم.

⁽١) سورة البقرة : ٢٥٥ .

[الوجه الأول الكلام في ﴿ الْحَيُّ ﴾]



[الوجه الأول الكلام في ﴿ الْحَيُّ ﴾]

[﴿ الْحَيُّ ﴾ والصفات الذاتية]

أما الأول: فاعلم أن الحيّ هو الصفة الذاتيّة لله تعالى ، إذ لا يصحّ سلبه عنه سبحانه ، وقد عرفت أن الصفة الذاتيّة هي عين ذات الحقّ ﷺ بلا فرق ، فالذات هي الصفة والصفة هي الذات ، وإلا هل هما قديمان ، أو الصفة حادثة ؟ .

والأول باطل ؛ لأن تعدد القدماء /م ١٠٥ عند الموحدين المسلمين باطل بالأدلة القطعيّة المذكورة في الكتب الكلاميّة والحكميّة .

والـــثاني لا يمكن أن يعقل ؛ لأن الصفة الذاتية هي الثابتة في مرتبة الذات ، وهي قديمة ، فلا يصح فرض ثبوت الحدوث فيها ، لأن الحدوث في الإمكـــان ، والقدم في الأزل والوجوب ، وبينهما بون بعيد ، لا يترل القـــدم إلى الحـــدوث ، ولا يصعد الحدوث إليه ، فلا يتصوّر كون الصفة الذاتية حادثة ، فيجب أن تكون قديمة .

والكثرة عندنا منتفية ، فإذاً هو الصفة والصفة هو ، فإذاً تقول هو الحسي ، وهو الحياة ، لا فرق بين المبدأ والمشتق في هذا المقام إلا بالعبارة ،

فيإذاً لا نعرف حقيقة الحياة إذ جعلناها صفة ذاتيّة ، ولا نفهمها ولا ندركها ، ولا نعقلها ، ولا نحسّها . ولا نتحيّلها ، ولا نحسّها . (الطريق مسدود ، والطلب مردود)(۱) ؛ لأن معرفتها يستلزم معرفة

الذات ، بل هي معرفة الذات .

[الحياة الذاتية والفعلية]

فنقول: إذا عرفنا الحياة الذاتية فقد عرفنا ذات الحق - جل حلاله للسا سبق من أن الصفة هي الذات ، لكن معرفة الذات ممتنعة فمعرفة الحياة محتنعة ، فإذاً تعرف أن إطلاق الحياة على الواجب والممكن ، كقولك الله حسي ، وزيد حي ، من قبيل الاشتراك اللفظي لتباين الحقيقتين (٢) كما فهمت سابقاً (٣) ، لكن لمّا كانت الصفات التي نقول إلها ذاتية كالعلم والسمع والبصر والحياة وأمثالها على نحوين ، نحكم على نحو بالذاتية ، ووصول وانقطاع الفهم عن إدراكه ومعرفته ، ونحكم على نحو بالفعلية ، ووصول الفهم إلى إدراكه ومعرفته .

⁽١) سبق تخريجه : ١٧٢/١ .

⁽٢) في (ح) : الحقيقة .

⁽٣) انظر : ١٧٢/١ .

والثاني: مثل ما [إذا] قلت: عالم إذ معلوم، وقادر إذ مقدور، وسميع إذ مسموع، وبصير إذ مبصر، وأمثال ذلك، وهي حينئذ صفات أفعال، انتهى إليها جميع التعلّقات، وكلّ /م ١٠٦ الأوصاف التي اتّصف بما الحلق من هذه الأوصاف، إذ بالعلم أوجد الحوادث، وبالقدرة أقام المقدورات.

⁽۱) قـــال الإمام الصادق للمسلام : (لم يزل الله كل ربنا والعلم ذاته ولا معلوم ، والسمع ذاته ولا مسموع ، والبصر ذاته ولا مبصر ، والقدرة ذاته ولا مقدور) . الكاني ، الكليني : ١١ د التوحيد ، الصدوق : ١٣٩ ، ب ١١ صفات الذات /١ . التوحيد ، الصدوق : ١٣٩ ، ب ١١ صفات الذات وصفات الأفعال /١ .

⁽٢) سورة الشورى : ١١ .

فالعلم والقدرة اللتان في الخلق هما مثال لمؤثّرهما ومبدئهما ، ضرورة أن الأثـر عـلى هيئة صفة المؤثّر ، وكذا السمع والبصر والحياة ، وأمثال ذلك، وهو معنى ما قال العالم التَكْيِكُلُن : (فألقى في هويّتها مثاله فأظهر عنها أفعاله)(١) .

[معرفته تعالى بطريق الظلية]

ولمّا كان الشيء لا يتجاوز مبدأه ، فغاية معرفته معرفة تلك الأمثلة بطريق الظلّية لا الأصلية ، فيحكم على مؤثّره بالعلم والقدرة والحياة والسيمع والبصر لما عرف نفسه ، ووصل المثال الملقى في هويّته ، لكن العارف والمعروف والمعرفة كلّها حادثة ، لا دخل فيها للقديم ، إلا أنه تعالى أجاز ذلك لنا ، وقبل /ح ٤٢ عنّا ، لأنه لا يكلّفنا إلا بقدر وسعنا وطاقتنا .

⁽۱) مناقب آل أبي طالب ، ابن شهر آشوب : ۳۲۷/۱ ، ب درجات أمير المؤمنين ، ف في المسابقة بالعلم . عيون الحكم والمواعظ ، الواسطي : ۳۰۶ ، ب۱ ما ورد من حكم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليبًا في حرف الصاد ، ف١ باللفظ المطلق /١٤٥ . الصراط المستقيم ، العاملي : ٢٢٣/١ ، ب٧ في شيء مما ورد في فضائله عليبًا ... ، ف١٩٠ .

انظــر إلى الأشــعة المحدثة من النار بتوسّط السراج ، وهل تعرف السراج ؟ ، وهل يمكن أن تصف مؤثّرها إلا بالإضاءة (١) والإنارة ؟ ، لألها غاية معرفتها ، ومنتهى علمها .

مع أنك تعلم وتقطع بأن مؤثّرها بريء عن هذه الصفة التي تصفها الأشعة بها ، إذ ليس في النار وحدها إضاءة ولا إنارة ، ولو أن النار تكلّف الأشعة بمعرفة نفسها كما هي ، يكون تكليفاً بما لا يطاق ، وأنت تلومها وتوبّخها على هذا الفعل الشنيع القبيح .

ومسن هسذا المثال تعرف معنى قوله تعالى : ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِسْزَةِ عَمَّسًا يَصِفُون ۞ وَسَلامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۞ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢) .

ولذا قال العالم التَّلِيَّلاً: (كل ما ميّزتموه بأوهامكم في أدق معانيه فهو مُخلوق مثلكم مردود إليكم)(١).

⁽١) في (ح) : الإضافة .

⁽٢) سورة الصافات : ١٨٠ - ١٨٠ .

⁽٣) سبق تخریجه : ٢٧٣/١ .

⁽٤) سورة إبراهيم : ٤ .

[الحي والصفات الجلالية والجمالية]

فنقول: — ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم —: إن الحياة هي ضد الممات، فكل نقص في الحقيقة موت؛ لأنه فقدان صفة الكمال، والفقدان طبعه البرودة واليبوسة، وهي طبع الموت، ولأن النقص ظلمة، وهي الموت، لأن الظلمة عدم النور.

ومعين قوله تعالى : ﴿ هُوَ الْحَيُّ ﴾(١) : أنه العالم القادر السميع البصير المدرك ، الرحمن الرحيم ، الخالق البارئ المصوّر ، المقدّر المدبّر ، الواحد الأحد ، الفرد الصمد ، الذي لم يلد و لم يولد، و لم يكن له /١٠٧٠ كفواً أحد .

وبالجملة هذا الاسم شامل لجميع الأسماء ، والصفات الكمالية ، التريهية التقديسية ، والإضافية الارتباطية ، والخلقية الفعلية ، وهو تفصيل (هو و و و فصيل أساميه ، ولعمري إنه شامل لجميع الصفات الجلالية ، والسمات الجمالية ؛ لأن المراد بالحياة في هذه الآية الشريفة الحياة الكاملة التامة العامة ، التي لا حياة فوقها ، كما يشهد به سياق الكلام ، لمن عرف المسرام ، ولام الجنس ، فإذا كان كذلك فلا يعتريه موت أصلاً بوجه من الوجدوه ، فلسيس بجاهل ؛ لأن الجهل البسيط فقدان ، والجهل المركب ظلمة.

⁽١) سورة البقرة : ٢٥٥ .

قال تعالى : ﴿ أُومَنْ كَانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ ﴾ أي ظلمات الجهل ﴿ لَيْسَ بِخَارِجٍ مَنْهَا ﴾(١) .

قال العالم الطَّلِيِّةُ: (همج رعاع أتباع كل ناعق ، يميلون مع كلّ ريح ، لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجئوا إلى ركن وثيق)(٢) .

وليس بعاجز ، وليس بظالم ، وليس بجسم ، وليس بمركب ، وليس بجوهـر ، وليس بعرض ، وليس بكلي ، وليس بجزئي ، وليس بعرضي ، وليس بجنس ، ولا فصل ، ولا له أب ولا أم ، ولا في زمان ولا في مكان ، ولا في جهة ، ولا له وضع ، و لا معنى ولا لفظ ، وأمثال ذلك من صفات الخلـق ، فلا تكون الحياة كاملة إلا إذا نفيت عن الحق تعالى جميع صفات الخلـق ، فلا تكون الحياق صفات الافتقار والاحتياج ، وصفات الحق صفات الخلق صفات الخلق على الآخر ، كما لا يخفى على صفات الغناء والقدرة ، فلا يصدق أحدهما على الآخر ، كما لا يخفى على أولى البصائر ، و ﴿ كُلُّ شَيْء هَالكُ إلَّا وَجْهَهُ ﴾ (٢) .

فهو الحي الباقي الجامع لجميع الصفات الكماليّة ، والنعوت الجلاليّة والجماليّة ، فهو بيان أسامي (هو) ، وبعبارة أخرى هو تفصيل تنزّلات

⁽١) سورة الأنعام : ١٢٢ .

⁽٢) سبق تخريجه : ٢٢٨/١ .

⁽٣) سورة القصص: ٨٨.

١٠٦ الوجه الأول : الكلام في ﴿ الْحَيُّ ﴾

(هــو) في مرتــبة الأسماء ، فكان (العليّ العظيم) ، كما في آخر الآية الشــريفة ، فذكر في هذه الآية الشريفة جميع الأسماء الحسنى ، ومسمّياتما بالإشارة والتلويح ؛ لأنها أبلغ من التصريح .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

[حياته تعالى وحياة خلقه]

اعـــلم أنـــه قيل: (لقائل أن يقول: لما كان معنى الحيّ هو الذي يصـــح أن يعـــلم ويقدر، وهذا القدر حاصل لجميع الحيوانات، فكيف يحسن أن يمدح الله تعالى نفسه بصفة مشاركة فيها أخسّ الحيوانات.

والذي في هذا الباب أن الحيّ في اللغة ليس عبارة عن هذه الصحّة، بل كل شيء كان كاملاً في جنسه فإنه يسمّى حيّاً ، ألا ترى أن عمارة /م ١٠٨ الأرض الخربة تسمّى إحياء الموات ؟ ، وقد (١) قال تعالى : ﴿ فَانظُرْ إِلَى آثَار رَحْمَت اللّه كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾(١) .

والصفة المسمّاة في عرف المتكلّمين إنما سمّيت بالحياة ؛ لأن كمال الحسـم أن يكون موصوفاً بتلك الصفة ، وكمال حال الأشجار أن يكون مورقة خضرة ، فلا جرم سمّيت هذه الحالة حياة .

فثبت أن المفهوم الأصلي من لفظ (الحيّ) كونه واقعاً على أكمل حاله وصفاته ، وإذا كان كذلك ، فقد زال الإشكال ؛ لأن المفهوم من (الحيّ) هو الكامل ، ولما لم يكن ذلك مفيداً بأنه كامل في هذا دون ذلك

⁽١) لم ترد في (ح).

⁽٢) سورة الروم : ٥٠ .

، دلّ عـــلى أنه كامل على الإطلاق ، والكمال على الإطلاق أن لا يكون قـــابلاً للعـــدم لا في ذاته ، ولا في صفاته الحقيقيّة ، ولا في صفاته النسبيّة الإضافية .

ثمّ عـند هذا ، إن خصّصنا القيّوم بكونه سبباً لتقويم غيره فقد زال الإشـكال ؛ لأن كونه حيّاً يدلّ على كونه متقوماً (١) بذاته ، وكونه قيوماً يدل على كونه مقوماً لغيره .

إن جعلــنا القــيوم اسماً يتناول المتقوّم لغيره كان لفظ القيّوم مفيداً فائدة لفظ الحيّ مع زيادة ، فهذا ما عندي)(٢) .

ولقائل أن يقول (٢): الحياة حقيقة صفة مستلزمة لاتصاف محله بالعلم والقدرة على أنواع متفاوتة بالكمال والنقصان ، والله تعالى متصف بأكمل الأنواع حسن مدح نفسه بهما (٤) ، وإن كان غيره يشاركه فيهما في مطلقهما .

فكذلك الحياة على أنواع متفاوتة ، والله تعالى متصف بأكمل أنواعها ، وهي الحياة المستلزمة لأكمل أنواع العلم والقدرة ، والبقاء الدائم الذي لا سبيل عليه للفناء ، فحسن مدح نفسه بهما .

⁽١) في (م) : متقوياً .

⁽٢) تفسير الرازي ، الرازي : ٨/٧ .

⁽٣) انظر: تفسير القرآن الكريم ، الشيرازي: ٧٩/٤ .

⁽٤) في (م): لهما.

وأما إطلاق الحياة في غير الذي يصح أن يعلم ويقدر فبطريق الجاز، فإن الأرض الخربة لما اتصفت بصفة (١) تقتضي الزرع والغرس أو البناء فيها السيتي هي كمالاتها ، سميت تلك الصفة حياة ، وإحداث تلك الصفة فيها إحياء بطريق الجاز . انتهى .

[مراتب الحياة]

أقــول - لا حــول ولا قوّة إلا بالله العليّ العظيم - : إن إطلاق الحــياة على ما قرّرنا لك سابقاً على أنواع الموجودات كلّها ، على سبيل الحقيقة ، لكنه ليس على الحقيقة الأولية ، بل على الحقيقة بعد الحقيقة ؟ لأن الحياة هي ضدّ الممات /ح ٤٣ .

[۱ -- حیاته تعالی] :

فالحياة الكاملة الستامة التي لا يشوبها عدم ولا موت بوجه من الوجوه ثابتة لله تعالى ، ويطلق عليه تعالى لفظ /م ١٠٩ الحيّ بهذا المعنى ، على الحقيقة الأولية ، وليس لأحد من الموجودات المطلقة والمقيدة نصيب في هذا الإطللاق أبداً ، وإلا لاشترك معه غيره من خلقه ، وليس كمثله شيء .

⁽١) لم ترد في (ح) .

[۲ – حياة فعله تعالى] :

ثم تحــت تلـك المرتبة الأزلية حياة فعله تعالى ، وهذه الحياة عين الفقــدان والموت والفناء في مبدئه ، فحياته بالتفات مبدئه إليه والتفاته إلى مبدئه ، فمتى انعدم أحد الالتفاتين كان ميّتاً ، إلا أن انعدام الأول يقتضي فــناءه بالكلــية ، وانعدام الثاني لا يقتضي الفناء كذلك ؛ لأن هذا انعدام بالالتفات الثانوي ، وليس بأولي كما لا يخفى .

ف إطلاق الحياة على هذه الحقيقة إطلاق ثانوي ، تحت الإطلاق الأولى وحقيقة فيها من بعد الحقيقة ، فهي حقيقة من بعد الحقيقة .

[٣ - حياة الماء (الوجود)] :

ثم دون تلك المرتبة مرتبة الماء ، الذي به حياة كل شيء ، قال تعسالى: ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيّ ﴾(١) ، إذ لا يجوز أن يراد من المساء في هسذا المقام الماء الذي هو أحد العناصر ، كما ذكرنا سابقاً (١) ، فراجع تفهم .

فيحــب أن يراد به الوجود الذي به حياة كل شيء ، من المحرّدات والمادّيات ، والعنصريّات والجسمانيّات ، وأمثال ذلك من الموجودات .

⁽١) سورة الأنبياء : ٣٠ .

⁽٢) انظر: ١٣١/١ .

ف إطلاق الحياة عليه على سبيل الحقيقة البتّة ، فإطلاق الحياة عليه وعلى الأول ليس من قبيل الاشتراك المعنوي ، كما هو ظنّ جماعة من العلماء (۱) ، بل من قبيل الاشتراك اللفظي ؛ لعدم الحقيقة الجامعة ، كما لا يخفى ، فهذه حقيقة ثانية تحت تلك الحقيقتين الأوليتين ، وحياة هذه الحقيقة بنفس التحليّ والإشراق واللمعان ، بل هو نفس التحليّ والإشراق وجمال المحبيّن المقيدين ، وموته بعدم التحلي .

[٤ - حياة العقل الأول] :

ثم دون تلك المرتبة العقل الأول ، وهو مقام السراج ، وأول المتحلي والمقيد ، فحياته بجزئه على سبيل الإطلاق ظهور النار ، الذي هو الحقيقة الثالثة ، والدهن الذي هو القيد والتعين الموجود حين تنزل الماء إلى الأرض ، وإطلاق الحياة عليه على سبيل الحقيقة لا الجاز ، وفي هذه المرتبة مرتبتان :

الأولى : العقل الطبعاني .

الثانية /م ١١٠: العقل السمعاني .

⁽۱) انظر : ۱۷۰/۱ .

وقال العالم التَلْيَكُلُمُ (1):

رأيت العقل عقلين فمسموع ومطبوع في الما العقل عقلين في الأدام الما الما العين المناطقة المناط

والعقل الطبعاني على مراتب:

العقل الهيولاني .

والعقل بالملكة .

والعقل بالمستفاد .

والعقل بالفعل.

وهذه المقامات والمراتب إنما تتحقّق عند إشراقات العقل الكلّي في مرايا القوابل .

مــــثاله : الشـــمس ، فإنها لا تظهر ، ولا يتحقّق نورها ، إلاّ عند حسم كثيف ، فإذا وجد الجسم الكثيف يظهر نور الشمس .

⁽١) مجمع البحرين ، الطريحي : ٢٣٧/٣ . نمج السعادة ، المحمودي : ١٧٤/٨ .

وهـــذا الظهـــور إنما يختلف باعتبار اختلاف الأجسام ، في الغلظة والرقّة ، والكثافة والدقّة ، والاحمرار والاصفرار ، والاستقامة والاعوجاج، وأمثال ذلك .

مـــثلاً: إذا أشرقت على الجسم الكثيف مثل الأرض الغليظة ترى نـــوراً ظاهراً في كمال التلألؤ واللمعان ، فإذا أشرقت على الزجاجة ترى النور أكثر والتلألؤ واللمعان أشد ، بحيث ترى ظهور الشمس ومثالها فيها.

وإذا أشــرقت على البلّور ترى النور أكثر وأقوى وأشد في كمال الحرارة بحيث يحرق .

وإذا أشرقت على المرآة السوداء ترى النور أسود .

وكذا إذا أشرقت على الصفراء والحمراء وأمثالها ، مع أن الشمس على حالة واحدة ، وإشراقها بطور واحد ، وهو كما قال الشاعر (١) :

أرى الإحسان عند الحرّ ديناً وعند النذل منقصة وذمّاً كقطر الماء في الأصداف درّ وفي بطن الأفاعي صار سمّاً

⁽١) خريدة العجائب وفريدة الغرائب ، ابن الوردي : ١٩٥ .

[ظهورات العقل الكلي]

فيإذا عرفت هذا المثال ، فاعلم إن الماء لمّا نزل إلى الأرض - بإذن الله تسبارك وتعالى - حييت الأرض ، وخرجت شجرة العقل ، وهو أوّل شيجرة نبيت مين جنان الوجود ، وأول من ذاق الباكورة ، في جنان الصاقورة ، وأول غصين أخذ من شجرة الخلد ، وأول سراج أوقد من الشيجرة المباركة ، التي هي الحقيقة المحمّديّة ، وحياته من الماء والأرض - أي من ماء الوجود وأرض القابليّات - أو من مس النار والدهن .

وهـــذا السراج لمّا كان أوّل الوجود ، وأقرب الأشياء إلى المبدأ ، كان له نورٌ وأشعة ، وإلا تلزم المفاسد المتكثّرة ، التي /م ١١١ يعلمها من لـــه قلـــب أو ألقى السمع وهو شهيد (١) ، ولاشك أن أشعته من سنخه وجنســه ، وليست في مرتبته ومقامه ، وإلاّ لا تكون شعاعاً ونوراً ، بــل هي منير ، [فتتحقّق] (٢) العقول الجزئية .

ولمّا كان النور – أي السراج – لا يظهر إلا عند وجود القابليّات ، فيحــب أن يكون مرايا وقوابل لظهور العقل الكليّ ، وهي الموجودات مما تحــته ، فثبت أن للعقل ظهور في كل موجود بحسب مراتبها ووجوداتها ، وهو العقول الجزئيّة ، فإذا قطع الشخص قوسي الصعود والترول كان أوّل

⁽١) اقتباس من سورة ق : ٣٧ .

⁽٢) في (ح) ، (م) : فتحقق .

ما ظهر فيه من العقل العقل الطبعاني ، إذا كان دماغه مستقيماً غير مختل ، وهذا العقل حياته من ظهور العقل الكلي ، والحد المعنوي الجزئي ، حسب قابلية تلك المرآة .

فإذا اختل واحد منها يموت ، وهذا الاختلال عند اختلال الدماغ ، فإذا اختل دماغ الشخص ، بحيث لا يكون له استقرار أبداً ، يختل ظهور العقل لل الكلي فيه ، فيكون الشخص مجنوناً لا يميز بين الجيد والرديء ، والحق والسباطل ، ولا يعرف شيئاً ، فلا يكلف بشيء ، وحاله في يوم القيامة حسب اختلال الدماغ ، كما نفصل (۱) – إن شاء الله تعالى – عند قوله تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الّذي يَشْفَعُ عَنْدَهُ إِلّا بِإِذْنِه ﴾ (۱) .

هـــذا حال من إذا كان دماغه مختلاً ، وأما إذا كان معوجاً فيكون الطهــور معوجاً ، فينقلب الأمر فيرى الحق باطلاً ، والباطل حقاً ، والجيد رديئاً ، والــرديء جيداً ، فيكون العقل النكراء والشيطنة ، وهي شبيهة بالعقل ، ولــيس بعقل^(۱) ، وهذا معنــى موت العقل الطبعاني وحياته ، فافهم إن كنت تفهم ، وفقك الله وإيانا إن شاء الله تعالى .

⁽١) لم يتكلف السيد المؤلف تتنيُّ عن ذلك ؛ لأنه لم يكمل الكتاب.

⁽٢) سورة البقرة : ٢٥٥ .

⁽٣) الكافي ، الشيخ الكليني : ١١/١ ، ك العقل والجهل /٣ . المحاسن ، البرقي : ١٩٥/١ ، ك مصابيح الظلم ، ب١ العقل /١٥ . وسائل الشيعة ، الحر العاملي : ٢٠٥/١٥ ، ك الجهاد ، ب٨ و حوب طاعة العقل ومخالفة الجهل /٣ .

[وسائل تقوية العقل الطبعاني] :

وهـــذا العقـــل الطبعاني إذا أيده الشخص بالاكتساب يقوى شيئاً فشيئاً ، إلى أن يبلغ الشخص إلى مقام لا يكون الآخر مثله في ذلك المقام ، وهو على أنحاء :

[أ – معاشرة أولي الفنون] :

منها: المعاشرة والصحبة مع أولي الفنون وأولي الأفهام ، فيحصل للشخص اح ٤٤ إدراك وتميز لا يكون عند من لم يعاشرهم ، وقد جعل بعض العارفين المعاشرة والصحبة بطن الأم فيما اشتهر أن (الشقي شقي في بطن أمه ، والسعيد سعيد في بطن أمه)(۱) ، أي بطن الصحبة والمعاشرة ، وهو المراد من الأب والأم في حديث (كل مولود يولد على الفطرة ، لكن أبواه يهودانه ، أو ينصرانه ، ويمجسانه)(۱) م ١١٢ .

⁽١) سبق تخريجه : ١/٥/١ .

⁽٢) عوالي اللآلي ، ابن أبي جمهور الأحسائي : ٣٥/١ ، الفصل ١٨/٤ . عدة الداعي ، ابن فهد الحلي : ٣١١ ، خاتمة الكتاب في أسماء الله الحسني /٨٣ . من لا يحضره الفقيه ، الصدوق : 8٩/٢ ، ك الخمس ، ب الحراج والجزية /١٦٦٨ .

[ب - المارسة] :

ومنها: الممارسة ، منثل مارس الصنائع كالصباغة والنجارة والخياطة والخبازة ، وأمثال ذلك من أنحاء الصنعة ، إذ كل من له بصيرة يعرف أن الخياط لا يقدر أن يعمل عمل النجار ، وهو عمل الخباز ، وهو عمل الخباز ، وهو عمل الصباغ ، وأمثالها ، وهو من جهة عدم إدراكه ؛ لعدم اكتسابه ؛ لعدم ممارسته .

ومـــثل مــن مارس في العلم على جميع أنحائه كالنحو و الصرف والمعانــي والمنطق ، والحكمة بجميع أقسامها من الطب والأخلاق والفقه والرياضــي والطبيعي ، والإلهي بكلا معنييه ، والعلوم الغريبة كالكيميا والليمــيا والهيميا والريميا ، وكالجفر الجامعة ، والرمل والحساب والعدد ، وأمثالها من العلوم .

وهـــذه كلها تحصل عند الاكتساب بالممارسة ، أي بكثرة مطالعة الكتب ، وأقوال العلماء ، وكثرة التعليم والتعلم ، مما هو المعهود عند أهل هذا الزمان ، كما لا يخفى عند من له عقل سمعاني .

[ج – استعمال الأدوية] :

ومنها: استعمال الأدوية ، مثل أكل الأشياء الحارة اليابسة أو الرطبة حسب اختلاف الأمزجة ، مثل أكل اللبان واللبن والسمن والعسل

والقريفل واللحم ، وأمثالها من المسخنات ، سيما إذا خلط اللبان مع القريفل ، وأكل كل صبح مقداراً منه ، يرى حدة فهمه وذهنه وحفظه وإدراكه ما لا يوصف .

وكــذا إذا^(۱) أكل اللبان كل يوم ، وهو أكل الأنبياء وأوصيائهم على الإختلاف في الشدة والشياء والخيات بأقسامها على الاختلاف في الشدة والضعف ، ولــذا ورد أن (المؤمــنين حلويون)^(۱) ، وهذا الكلام لا يسعنـــى الآن بيانه ؛ لعدم اقتضاء المقام .

وهذه الأدوية ليس على سبيل العموم ، بل لابد من ملاحظة مزاج الشـخص ، إن وفقنـي الله تعالى أكتب فيما بعد رسالة في هذه الأمور ، بحيـث يشفى العليل ، ويبرد الغليل ، إنه على كل شيء قدير ، وما ذلك عليه بعزيز .

(١) لم ترد في (م).

⁽٢) مكسارم الأخسلاق ، الشيخ الطبرسي : ١٨٧ ، ب٧ في الأكل والشرب ... ، ف١١ في البقول . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ٢٣٤/٥٩ ، ب٨٤ ، ك السماء و العالم ، الحرمل والكندر/٤ .

⁽٣) كشف الخفاء ، العجلوني : ٢٩٣/٢ ، حرف الميم / ٢٦٧٩ . وانظر : مكارم الأخلاق ، الطبرسي : ١٦٩ ، ف ٩ ، في التمر .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

: [د - المعالجات]

ومنها: أنحاء المعالجات ، كالحجامة على القفاء ، وتقليل الدم ، وقليل الدم ، وقليل النبي على الله عليه وآله أنه قال : (لما عرج بي إلى السماء ، ووصلت إلى السماء السابعة ، ما لا قانسي ملك من ملائكة ذلك الفلك إلا وأوصانسي أن آمر أمتسي بالحجامة على القفاء)(١) .

وذلك لأن السماء السابعة سماء زحل ، وهو المدبر للعقول على سبيل الجميع بإذن الله تعالى /م ١١٣ ، يعني أن الله سبحانه وكل على ذلك الفلك بكله ملكاً كلياً من جنود ميكائيل ، يدبر العقول الجزئية ، ويصلحها بنظر (١) زحل وفلكه بجسم الكوكب ، والفلك يدبر محل العقل – أي الدماغ – وبروحه يدبر العقل ، وتلك الملائكة جزئيات لذلك الملك، ومدبرات لكل فرد فرد من أفراد الموجودات ، ولذا وصوه صلى الله عليه وآله بالحجامة على القفاء ، لإصلاح عقل أمته .

وهـــذه الأدويــة والمعالجات كلها لإصلاح المحل ، فإذا صلح المحل يظهــر النور فيه أكثر وأشد ، كما إذا صقلت الأرض يظهر نور الشمس

⁽۱) تفسير القمي ، القمي : ۹/۲ ، سورة الإسراء ، آية : ۱ . التفسير الصافي ، الفيض الكاشياني : ۱۷۲/۳ ، سورة الإسراء ، آية : ۱ . بحار الأنوار ، العلامة المحلسي : ۱۸/ ۲۳ ، تاريخ الرسول الأعظم المواب أحواله المعراج ومعناه وكيفيته ... ، ۳٤٪ ... العراج ومعناه وكيفيته ... /۳٤٪ .

⁽٢) في (ح): منظر.

فسيها أكستر وأشد بالنسبة إلى الأرض الغير المصقلة ، كما لا يخفى على الفطن العارف .

[هـ - الأذكار] :

ومنها: استعمال الأذكار من الأسماء الحسنى ، مثل: [يا علي] (۱) يا عليم ، يا حكيم ، يا حي ، يا قيوم ، يا نور ، يا هادي ، وأمثالها من الأسماء ، فيإذا واظب الشخص كلاً من هذه الأسماء بعدد معين ، لا يسبعنني الآن بيان قاعدته ، بحضور القلب ، وطمأنينة النفس ، وإلا فلا يؤثر ، ولو قرأ مدى العمر فإن الإقبال روح العمل ، لا يستقر الجسم بدون الروح ، كما لا يخفى .

[و – استعمال المثلثات وغيرها] :

ومنها: استعمال ما قرره أهل الجفر ، من وضع المثلثات والمربعات والمخمسات على وفق اسمه ، واسم الله ، والعقل مثلاً . وضوابطه مذكورة في كتب أهل الجفر ، وأهل العدد ، وكل من يفعل يزداد عقله البتة ، ويستوي فيه المؤمن والكافر ، والعالم والجاهل ، والعادل والفاسق ، إلا أنه يكشف لكل حسب ما هو عليه :

⁽١) لم ترد في (ح) .

تفسير آية الكرسي ، ج٢٢١ الله الكرسي ، ج٢ المسير آية الكرسي ، ج٢ المسير الم

كقطر الماء في الأصداف در وفي بطن الأفاعي صار سماً(١)

وقصة ابن مقنع وابنه السند ، وما فعل من بسط اسم ابنه مع اسم الله والعقل ، من المشاهير ، وهو كافر يدعي الربوبية والألوهية ، وذلك ؟ لأن الله سبحانه (أبي أن يجري الأشياء إلا بأسبابها) (٢) ، وجعل لكل شيء خاصية واقتضاء ، فإذا وجد ذلك الشيء مع تمام شرائطه وأسبابه ، تترتسب عليه تلك الخاصية ، بحسب الاقتضاء المودع فيه ، مثلاً جعل المركب ليسود ، فإذا أصاب اليد يخلق الله تعالى فيها اقتضاء المركب - أي السواد - وإلا يلزم أن يمنع الأسباب من مقتضياتها .

وهسذا كما يجري في المعصية يجري في الطاعة /م ١١٤ ، وفي هذا الفساد الكلي في العالم العلوي والسفلي ، وإذا عرفت هذه الدقيقة تعرف سر القدر ، إن شاء الله تعالى .

[ز - الرياضات] :

ومنها: فعل الرياضات، وخلوص العمل لله تعالى، وتخلية القلب عما سوى الله، قال صلى الله عليه وآله: (من أخلص لله العبودية أربعين

⁽١) سبق تخريجه : ١١٣/٢ .

⁽٢) سبق تخريجه : ١/٥٣٥ .

صباحاً ، تفجرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه)(١) ، فإن كان مؤمناً كان هدى ونوراً ، وإن كان كافراً كان حجة عليه(٢) .

وقال أيضاً: (لسيس العلم في السماء فيترل إليكم ، ولا في الأرض فيصمعد إلسيكم ، بل هو مكنون فيكم ، ومخزون في قلوبكم ، تخلقوا بأخلاق الروحانيين يظهر لكم)(٢) .

وقال الله : (ليس العلم بكثرة التعلم ، بل هو نور من عند الله يقذفه في قلب من يحب ، فينفسح فيشاهد الغيب ، وينشرح فيحتمل البلاء)(1) .

⁽۱) عــيون أخبار الرضا ، الصدوق : ۷٤/۱ ، ب ۳۱ فيما جاء عن الرضا لطينك من الأخبار المحموعــة /۳۲۱ . الرواشـــح السماوية ، المحقق الداماد : ۲۰۰ . عدة الداعي ، ابن فهد الحلمي : ۲۱۸ . (باختلاف يسير) .

⁽۲) قـــال تعـــالى في الحديث القدسي : (يا أحمد ، إن العبد إذا جاع بطنه ، وحفظ لسانه ، علمته الحكمة ، وإن كان كافراً تكون حكمته حجة عليه ووبالاً ، وإن كان مؤمناً تكون حكمته حكمته لله نوراً وبــرهاناً ، وشفاء ورحمة ، ويعلم ما لم يكن يعلم ، ويبصر ما لم يكن يبصر) . الجواهر السنية ، الحر العاملي : ٢٠٠٠ .

⁽٣) انظـر : قـرة العيون ، الكاشاني : ٤٢٩ ، المقالة ٩ ، كلمة فيها إشارة إلى طريق تحصيل الحكمة

⁽٤) الستحفة السنية ، الجزائري: ٧. منية المريد ، الشهيد الثاني: ١٤٩ ، ف١ ، ب١ آداب المعسلم والمتعسلم ، ف٣ . الأصول الأصيلة ، الفيض الكاشاني: ١٦٥ ، الأصل ٩. بحار الأنوار ، العلامة المجلسي: ٢٥/١ ، ك العلم ، ب٧ آداب طلب العلم وأحكامه /١٧ .

قيل : هل لذلك من علامة يا رسول الله ؟ .

قال النجافي عن دار الغرور والإنابة إلى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله)(١) .

وقال الله تعالى في الحديث القدسي : (ما زال العبد يتقرب إلي الله بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الله يبطس به ، إن دعايي أجبته ، وإن سألني أعطيته ، وإن سكت عنى ابتدأته)(٢) . الحديث .

وقـــال تعـالى : ﴿ وَأَلُّو اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَاهُمْ مَاءً غَدَقًا ﴾(٣) ، أي علماً جماً .

وقال : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْماً وَعِلْماً وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسنينَ ﴾(¹) .

⁽۱) روضة الواعظين ، النيسابوري : ۲۸/۲ ، مجلس في ذكر الدنيا . تفسير مجمع البيان ، الشيخ الطبرسي : ۳۸۸/۱۰ ، سورة الشرح ، آية : ۱ . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ۱۲۲/۷ ، ك الإيمان و الكفر ، أبواب الإيمان و الإسلام و التشيع ... ، ب١٢٢ حب الدنيا وذمها ... / ۱۱۰ .

⁽٢) الكافي ، الشيخ الكليني : ٣٥٢/٢ . ك الإيمان والكفر ، ب من آذى المسلمين أو احتقرهم /٧ . المحاسس ، البرقي : ٢٩١/١ ، ك مصابيح الظلم ، ب٤٤ المحبوبات /٤٤٣ . كتاب المؤمن ، الحسين بن سعيد : ٣٣ ب٢ ماخص الله به المؤمنين من الكرامات و الثواب/٦٢ . (٣) سورة الجن : ٢١ .

⁽٤) سورة يوسف : ٢٢ .

وقال تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ ﴾(١) . وأمثال هذه من الآيات والروايات كثيرة .

[١ – كيفية الرياضة] :

والــناس اختلفوا في كيفية هذه الرياضة ، كل من بنى له طريقة ، وجعل له وجهاً توجه إلى الله سبحانه بذلك الوجه، على ظنهم ومعتقدهم، ووصلوا إلى مطلوبهم /ح ٥٤ ، لكن بعضهم خرجوا من ظلمة الجهل إلى نور الإيمان واليقين ، وبعضهم خرجوا من ظلمة الجهل ودخلوا في ظلمة الإنكــار والنفاق ، قال تعالى فيهم : ﴿ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللّهِ ثُمَّ يُنْكُرُونَهَا وَأَكْــثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ (٢) ، وقال : ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتُهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْماً وَعُلُوا ﴾ (٢) ، وقال : ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتُهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْماً وَعُلُوا ﴾ (٢) .

والآخرون مثل اليهود والنصارى والمحوس ، وأمثالهم من الكفار من مرتاضيهم وأحبارهم ورهبالهم ، والرياضات التي لهم ، والكشف الذي لهم ، حتى إلهم يرون الذي أسلم وترك دينهم وطريقتهم بصورة الكلب

⁽١) سورة البقرة : ٢٨٢ .

⁽٢) سورة النحل: ٨٣.

⁽٣) سورة النمل: ١٤.

والخترير ، وأمثالهما من السباع والبهائم ، كما سمعنا مراراً كثيراً ممن اطلع على /م ١٥٥ طرائقهم وعاداتهم ، ورأينا من رسائلهم وتصنيفاتهم .

وهـــذا الكشف هو الكشف عما عليه حقائقهم من الاعوجاج ، عـــلى ما ذكرنا آنفاً ، فعقلهم السمعاني هو النكراء و(١) الشيطنة ، وهي شبيهة بالعقل ، وليس بعقل(٢) ، كما لا يخفى .

والسابقون الأولون هم المسلمون ، والكشف الذي لهم ، وهذا الكشف يحكي على المقابل ، كما هو ، لتصفية مرآة حقائقهم بالرياضة والمحاهدة الشرعية، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فَينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾ (٣) .

[٢ – أنواع الرياضة] :

وهذه الرياضة على أنحاء ، ذكرها العلماء - رضوان الله عليهم - في كتبهم الأخلاقية (١٤) ، لكن أحسنها وأولاها وأقربها هو الذي ذكر الفقير الحقير في هذا المقام ، مما سمعت من شيخنا ، شيخ المشائخ العظام ، وعمدة

⁽١) في (ح) : أو .

⁽٢) انظر : ١١٥/٢ .

⁽٣) سورة العنكبوت: ٦٩.

⁽٤) الحقائق ، الكاشاني : ١٢ ، المقالة ١ . جامع السعادات ، النراقي : ١٠٢/١ ، ب ٣ في طريق حفظ اعتدال الأخلاق

عرفاء الرزمان ، وقطب الأقطاب ، ومقصد أولي الألباب - [أطال الله بقاءه] $^{(1)}$ - ومما $^{(1)}$ استنبطت من الآيات والروايات .

قال العلم العلم المناف الإنسان ذا نفس ناطقة ، إن زكاها بالعلم والعمل فقد شابهت جواهر أوائل عللها ، وإذا اعتدل مزاجها ، وفارقت الأضداد ، فقد شارك بها السبع الشداد)(۲) .

وروي أن بعيض اليهود اجتاز بعلي الميناك وهو يتكلم مع جماعة ، فقال له : (يا ابن أبي طالب ، لو أنك تعلمت الفلسفة لكان يكون منك شأناً .

فقال صلوات الله وسلامه عليه وآله: وما تعني بالفلسفة ؟ ، ألسيس من اعتدلت طباعه صفى مزاجه ، ومن صفى مزاجه أقوى أثر النفس فيه سما إلى ما يرتقيه ، فقد تخلق السنفس فسيه ، ومن قوى أثر النفس فيه سما إلى ما يرتقيه ، فقد تخلق بالأخلاق النفسانية فقد صار موجوداً بما

⁽١) لم ترد في (ح).

⁽٢) في (ح): ممن.

⁽٣) مناقــب آل أبي طالب ، ابن شهر آشوب : ٣٢٧/١ ، ب درجات أمير المؤمنين ، ف في المسابقة بالعلم . عيون الحكم والمواعظ ، الواسطي : ٣٠٤ ، ب ١٤ حرف الصاد ، الأول باللفظ المطلق . الصراط المستقيم ، العاملي : ٢٢٣/١ ، ب ٧ في شيء مما ورد في فضائله المستقيم ، في إحاطته بفضائل أولى الألباب .

⁽٤) في المصدر : (من صفى مزاجه اعتدلت طبائعه ، ومن اعتدلت طبائعه) .

هو إنسان ، دون أن يكون موجوداً بما هو حيوان ، فقد دخل في الباب الملكى الصوري وليس له عن هذا الباب مغير .

فقال اليهودي : الله أكبر يا ابن أبي طالب ، لقد نطقت بالفلسفة جميعها في هذه الكلمات رضى الله عنك O(1) .

اعسلم أن اعتدال المزاج في كل شيء لا اختصاص له بالجسم ، أما في الأكل والشرب ، فأن تجهد أن تحصل من الحلال ، لا على نحو يصل إلى حد الوسواس ، والاجتناب عن كل شيء - كما هو شأن بعض أهل السزمان - فإذا حصلت من الحلال ، فتأكل منه بقدر سد الجوع ، ولا تسأكل كثيراً ، بحيث يشغلك عن الذكر ، وعن الإقبال إلى الله /م ١١٦ سبحانه ، ولا تأكل حتى تجوع ، وكذا في الشرب لا تشرب حتى تعطش ، فإذا شربت فلا ترو .

وأما في اللباس فالبس ما لا يلومونك عليه ، وما لا تفتخر عليه ، و ما لا تذل نفسك عنده ، واختر حالة الوسطى ، فإن خير الأمور أوسطها ، هذا مجمل ما يتعلق بتعديل المزاج الجسمى على الظاهر .

وأما ما يتعلق بالروح فكن دائم الذكر ، وليس معنى أن تقول : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، في كلّ الأوقات ، بل معناه أن تذكره في حال الطعمية فتتركها ، وتذكره في حال الطاعة

⁽١) الصراط المستقيم ، العاملي : ٢١٤/١ ، ب ٧ ، ف ١٨ .

فتفعلها ، قال العالم التَّلِيِّلاً : (المؤمن كلامه ذكر ، وصمته فكر ، ونظره اعتبار)(۱) .

ومعينى أن (كلامه ذكر): هو أنّه لا يتكلّم إلا بما يعنيه ، من معاش الدنيا والأهل والعيال ، وكلّها من الذكر ، ولا يتكلم بما لا يعنيه ، فالذكر عام .

وأما قوله: (وصمته فكر)، فمعناه: أن الشخص المؤمن إذا سكت يفكر في أمر آخرته ودنياه، وبدئه وعوده، ومبدئه ومعاده، وما أراد الله سبحانه منه من الطاعات والعبادات، والتقصيرات التي قصر من الكسالة عن العبادة والطاعة، والمعاصي التي ارتكبها، ويحاسب نفسه، ويندم على ما فعل من الذنوب، ويستغفر الله ويسأله التوبة، قال تعالى: (وَاسْ أَلُوا اللّهَ مِنْ فَصْلهِ) (٢٠)، ﴿ إِنّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيماً ﴾ (٢٠)، ﴿ فَاذْ كُرُونِي أَذْكُرُونِي .

وأما معنى قوله (ونظره اعتبار) : أنّه إذا نظر في كل شيء ينظر إليه بعين الاعتبار ، ومن حيث إنه مثال لآية الله الواحد القهّار ، قال تعالى:

⁽۱) الخصال ، الشيخ الصدوق : ۲۹۰ ، ب٥ /٦٢ . الاختصاص ، الشيخ المفيد : ۲۳۲ . فقه الرضا : على بن بابويه : ۳۸۰ ، ب۲۰۱ التفكر والاعتبار

⁽٢) سورة النساء : ٣٢ .

⁽٣) سورة الإسراء: ٦٦.

⁽٤) سورة البقرة : ١٥٢ .

﴿ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَد اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ ﴾(١) .

وقال تعالى أيضاً : ﴿ سَنُويهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَسِيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُ ﴾ (٢) ، وقال : ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقَلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴾ (٢) ، وقال : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ يَعْقَلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴾ (٢) ، وقال : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾ (١) ، وأمثال ذلك من الآيات كما لا يخفى .

والإنسان إذا عيّن له وقتاً ينظر فيه إلى الآيات الآفاقيّة والأنفسيّة ، خـالي القلـب عـن كلّ شيء ، يعلّمه الله ما فيها من العلوم والأسرار والحقائق .

وهـــذا هـــو الكتاب الذي إذا قرأه الإنسان كشف الله عن بصره العالم (٥) ، فيعلم الحيث والكيف والكمّ ، والموصول والمفصول ، وما يئول إلـــيه الأمور ، وما هو مخفيّ على الناس ، مما لا عين رأت ، /م ١١٧ ولا

⁽١) سورة الأعراف : ١٨٥.

⁽٢) سورة فصلت : ٥٣ .

⁽٣) سورة العنكبوت: ٤٣.

⁽٤) سورة يوسف : ١٠٥.

⁽٥) في (ح) : العام .

أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشرٍ ، ولا يحتاج هذا إلى بيان ؛ لأن من لم يذق لم يدر .

الحاصل ، إنّ الإنسان إذا فتح له هذا الباب ، وفقه الله تعالى بفنون توفيقاته ، وأيّده بصنوف تأييداته ، ألا ترى قول الله تعالى في حقّ إبراهيم السببي - عسلى محمد وآله وعليه السلام - حيث قال : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِي السببي مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾(١) ، وهذا باب إذا فتح لأحد يقوى عقله السمعاني ، فيكون أعلم الناس ، وأورعهم ، وأتقاهم ، وأعرفهم ، بحسب ما هو عليه ، وهنا تفصيل لا يمكنني الآن بيانه، والله الموفق والمعين .

[اهتياج العقل السمعاني للطبعاني] :

وهـــذا الــذي ذكـرنا هو الأمور التي يكون سبباً لتحقّق العقل السمعاني ، ولا يتحقّق العقل السمعاني إلا إذا كان العقل الطبعاني – الذي هــو التمـيز - في أوّل المرتبة ؛ لأن استعمال هذه الأمور لا بدّ من التميّز والإدراك ، وإلا لفقد ، ولذا قال العالم في الشعر السابق(٢) :

ف الا ينفع مسموع إذا لم يك مطبوع

⁽١) سورة الأنعام : ٧٥ .

⁽٢) سبق تخريجه : ١١٢/٢ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢١٣١

كما لا ينفع الشمس وضوء العين ممنوع

[العقول ومراتبها]:

فظهر ممّا ذكرنا لك /ح ٢٦ أن العقل المسموعي هو ظهور العقل المطبوعي ، فالعقل المسموعي هو كالنور المشرق على المرآة ، والعقل المطبوعي كالنور مطلقاً ، كما لا يخفى ، فالعقل الهيولاني هو كإشراق الشمس على الحجر ، والعقل بالملكة هو مثل إشراقها على الزجاجة ، والعقل بالملكة هو مثل إشراقها على الزجاجة ، والعقل بالمستفاد هو مثل ظهورها على البلور ، والعقل بالفعل هو مثل ظهورها على الألماس .

ومــن هــذا المثال تعرف مراتب ترتيب العقول في مراتبها ، فإن السزجاجة هي المأخوذ من الحجر، والبلّور المأخوذ من الزجاجة ، والألماس هو المأخوذ من البلّور ، على نحو يعلمه أهل الصناعة الفلسفية .

فحياة هنده المراتب بتصفية المحلّ ، وهي بالأسباب المذكورة المتقدّمة، ومماتها بفقدان التصفية عند فقدان الأسباب ، وأفضل الأسباب ، وأشرفها ، وأسرعها تأثيراً ، نظر الحق للشخص ، وهو قد يكون بهذه الأسباب ، وقد لا يكون بهذا ، بل بلا سبب ، إذا سبقت له العناية من ربّه، من جهة طلبه الأولي ، وسؤاله السرمدي ، فافهم .

هذا الذي ذكرنا هو مجمل أحوال العقل /م ١١٨ ، وكيفيّة حياته وموته ، وازدياده ونقصانه .

[كمالات العقل] :

وأما الذي يقول: إن العقل كل كمالاته بالفعل ، ليس شيء منه بالقوّة ، فغلط ؛ لأن الشيء في كلّ آن يترقّى ، ويقرب إلى مبدئه ، وإلاّ للسبطل الإيجاد ؛ لأن الله سبحانه ما خلق الخلق للانتفاع به نفسه – تعالى ربيّ وتقدس عن ذلك – بل إنما خلقهم لينفعهم ، ويظهر رحمته وإحسانه وأياديه لانتفاعهم ، فخلقهم .

لكن الانتفاع إنما يتحقّق إذا خلقهم على مقتضى قابليّاهم ، وحسب استعداداهم ، وخلقهم كما هم عليه ، وهذا لا يختص بعالم الأحسام ، بل يعم جميع الموجودات من العقول والنفوس والطبائع والمواد والأمثلة والأحسام ، وإلا يلزم تفضيل الأخسّ على الأشرف .

ولمّا كان الأمر كذلك ، فسألهم لمّا سألوه أن يسألهم ، فكان أوّل مسن أجاب وأقرّ واعترف بالعبوديّة لله - عز وجل - العقل الكليّ عند الإشراقيّين ، والعقل الأوّل عند المشّائين ، والنور المحمّدي المُثّلُة عند أهل

الشرع (١) ، فأحبّه الله سبحانه ، وأجلسه على سرير الرفعة والعزّة ، وشرّفه بتشريف التقرّب ، وأمره بالإقبال والإدبار (٢) .

فلمّا امتثل أمر الله في كلّ ما أمره ، وعبده كمال العبوديّة ، صعد بسه في مراتب الأسماء الحسني ومدارجها ، حتى وصل إلى حده ، وغاية مرتبته ، وهو اسم الله البديع ، فكان يسير إلى الله تعالى في تلك المرتبة ، فأحبّه الله وأكرمه ، وزاد نوره وبقاؤه (٣) ، وجعله أقرب جميع الموجودات، بحيث أشرقت السموات والأرضون وما فيهما به ، فكان نورها .

وهو تأويل قوله تعالى - بملاحظة المقدمات المذكورة في الأوائل -: ﴿ اللَّهِ فُكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاة فِيهَا مِصْبَاحٌ اللَّهِ اللَّهِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاة فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمُصْبَاحُ فِي الرَّاجَاجَة الزُّجَاجَة كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَة مُبَارَكَة زَيْتُونَة لا شَرْقِيَّة ولا غَرْبِيَّة يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ

⁽١) شرح المواقف ، الجرجاني : ٦٨٦/٢ . تفسير القرآن الكريم : ١٣٣/٤ .

⁽٢) قال للبَّلِك : (لما خلق الله العقل استنطقه ، ثم قال له : أقبل ، فأقبل . ثم قال له : أدبر ، فأدبر) .

الكسافي ، الشيخ الكليني : ١٠/١ ، ك العقل والجهل /١ . الأمالي ، الشيخ الصدوق : ٥٠٤ ، المحلسس ٥/٦٥ . الفصول المهمة في أصول الأئمة ، الحر العاملي : ١١٥/١ ، ب ٢ أن الله ما خلق خلقاً أحب إليه من العقل ... / ١ .

⁽٣) في (ح) : بماؤه .

ئُــورٌ عَلَــى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾(١) ، فافهم .

ولمّا كان أقرب الموجودات ، وبلغ في العبادة والطاعة حدّ الغاية ، التي هي عين اللاغاية ، أحبه الله تعالى فكان سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، إن دعاه أحابه ، وإن سأله أعطاه ، وإن سكت ابتدأه (٢) .

وقد قال تعالى له لمّا امتثل /م ١١٩ أمـره بالإقبـال والإدبـار: (فوعــزيّ وجــلالي ما خلقت خلقاً أحبّ إليّ منك ، ولا أكملتك إلا فيمن أحب)(٣) .

وقد قال تعالى في الحديث القدسي : (كلما وضعت لهم علماً رفعت لهم علماً ، ليس لمحبّتي غاية و لانهاية) (١٠) .

⁽١) سورة النور : ٣٥ .

⁽٢) اقتباس من الحديث القدسي : (ما زال العبد يتقرب إلي بالنوافل) ، وقد سبق تخريجه : ١٢٣/٢ .

⁽٣) الكافي ، الشيخ الكليني : ١٠/١ ، ك العقل والجهل /١ . الأمالي ، الشيخ الصدوق: ٥٠٤ ، المجلس ٥٦٥ . الفصول المهمة في أصول الأثمة ، الحر العاملي : ١١٥/١ ، ب ٢ أن الله ما خلق خلقاً أحب إليه من العقل ... / ١ .

⁽٤) سبق تخريجه : ١٢٠/١ .

فه و في كلّ آن في الترقي والازدياد بلا لهاية ، وإلاّ يلزم إمّا انتهاء رحم ته تعالى ، أو يلزم وقوف العقل عن العبادة والطاعة ، وكلاهما باطلان .

أمّا الأول فظاهر ، وأمّا الثاني فكل عبادة تزداد نوراً وصفاء ، لم يكن له سابقاً ، وإلا يلزم أن لايكون للعبادة ثمرة ، فيكون التكليف بها عبثاً – تعالى ربي الحكيم عن فعل العبث – وهذا الازدياد الذي له في كلّ آن لم يكسن في الآن السابق ، ولا يجيئه من الوجوب ، بل إنما يظهر ما كان في إمكانه إلى أعيانه ، وهو معنى الحركة ، وهو المراد من الخروج من القوة إلى الفعل .

[كل شيء له مادة وصورة]

إن قــيل : إن القــوة والفعــل ، والزيادة والنقصان ، والتحويل والانــتقال ، شــأن المادّيّات ، مثل الأحسام ، وأمّا المجردات مثل العقول والنفوس وأمثالهما ، فلا ، إذ ليست لها مادة لتظهر كمالاتها شيئاً فشيئاً ، فحميع كمالاتها فعليّة .

قلنا: إن المادة لا تخصّص لها بالأجسام والجسمانيّات ، بل كل شيء له مادة وصورة ، وإلا لا يتحقق ؛ لأن الأشياء لابدّ لها من أصل وذات ، يكون بها بقاؤها ، وتحقّقها وثبوتها ، ومن صورة وهيئة تكون بها

ظهورها وتعيّنها ، والمادّة والصورة مساوقة في الوجود الخارجي ، لا تظهر أبداً مادّة لا صورة لها ، ولا^(۱) صورة لا مادّة لها ، بل هما معاً في الوجود ، بل في التعقّل ، إلا أنّ الهيولي والصورة متعددة :

الهــيولى الأولي والصــورة الأولية للعقل ، والهيولى الثانية للروح ، والهــيولى الثالثة للنفس ، والهيولى الرابعة للطبيعة ، والهيولى الخامسة للمادة الجسمانية ، والهيولى السادسة للمثال ، والهيولى السابعة للحسم ، والهيولى الثامــنة لمحدد الجهات ، والهيولى التاسعة لفلك الكرسي ، والهيولى العاشرة لفلك زحل ، والهيولى الحادية عشر لفلك المشتري ، والهيولى الثانية عشر لفلك المريخ ، والهيولى الثالثة عشر لفلك الشمس ، والهيولى الرابعة عشر لفلك الزهرة ، والهيولى الخامسة عشر لفلك عطارد ، والهيولى السادسة عشر لفلك القمر ، والهيولى السابعة عشر لكرة النار ، والهيولى /م ١٢٠ الثامــنة عشــر لفلك القمر ، والهيولى السابعة عشر لكرة النار ، والهيولى /م ١٢٠ الثامــنة عشــر لكرة الماء ، والهيولى التاسعة عشر لكرة الماء ، والهيولى العشرين للأرض .

ثم اعـــلم أن الله سبحانه يركب من جزء الأرض ، وجزئي الماء ، تركيــباً ثالثاً ، ويعفّنها في بطن الأرض ، فيكون هذا المجموع هيولى ومادّة للخشبة ، الشجرة ، فهي مركّبة من مادة وهي الأرض والماء ، ومن صورة

⁽١) لم ترد في (ح) .

وهي الهيئة المخصوصة ، ثمّ يجعل هذه الخشبة مادّة /ح ٤٧ لصورة أخرى ، مثل هيئة السرير أو الباب أو الصنم ، وأمثال ذلك .

فالقول بأنّ العقول والنفوس لا مادة لهما ، إن أريد بأنّه لا مادة لهما أصلاً غلط ؛ لما عرفت ، وفي الحقيقة هذا لا يحتاج إلى بيان واستدلال ، بل هو عندنا ، وعند من له أدبى مسكة من البديهيّات ، إلا من عمى الله عينه لا يرى ضوء الشمس .

وإن أريد بأنه ليست لها المادّة الجسمانيّة فصحيح ، لاشك فيه ، ولا ريب يعتريه ، بل ليس للنفس ما للعقل [من المادّة] (١) أبداً ؛ فإذاً يصحح لك أن تنفي القوة والفعل من الجردات ، على النحو الذي للحسمانيّات ، وهذا صحيح ، ونحن نقول به ، ألا ترى الأشعة والسراج ، فيان هذه الشدّة والضعف ، والزيادة والنقصان ، الذي للأشعة ليست للسراج البتة ، بل له أيضاً لكن على نحو أشرف وأعلى .

⁽١) في (ح) : مادة .

⁽٢) سورة طه : ١١٤.

فإن الاستزادة تمّا كان عنده قبيح ، وهو تحصيل الحاصل ، والاستزادة من الوجوب شيء إلى الاستزادة من الوجوب شيء إلى الوجوب ، وكلّ منهما في الإمكان ، ولا يصعد من الإمكان شيء إلى الوجوب ، وكلّ منهما في مكانه ورتبته ، فيجب أن يستزاد مما يمكن في حقّه .

[معنى عدم تناهي ترقي العقل]

فإن قلت ما قلت سابقاً : إن الترقي لو لم يكن غير متناه ، يلزم إما تناهي رحمة الحق تعالى ، وإما وقوفه عن العبادة ، وكلاهما^(۱) غير صحيح ، بلل هنا شق ثالث ، وهو عدم القابليّة للازدياد ، ولا يلزم من ذلك تناهي الرحمة ، ولا وقوفه عن العبادة ، بل على ما قال الله /م ١٢١ تعالى : ﴿ أَنْزَلَ مَنَ السَّمَاء مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا ﴾(١).

قلسنا: انحصر الأمر في الشقين المذكورين، فإن الأشياء وإمكاناتها ليسست متناهية، لا أول لها ولا آخر لها، ألا ترى أنك كلما تفرض لك ابتداء ترى فوقه في تصوّرك شيء آخر، يدلّك على أنّه ليس ابتداءك ؟.

وقد قدام الإجماع ، واتفقت جميع العقول والآراء من العقول السليمة ، إلا ما شذ من العقول المغيّرة بالنكراء والشيطنة ، على أنّ كل ما

⁽١) لم ترد في (ح).

⁽٢) سورة الرعد: ١٧.

لــه أول له آخر ، وكل ما له آخر له أول ، وكل ما ليس له أوّل ليس له آخــر ، وبالعكس ، وقد صح عند جميع المسلمين أن الجنة والنار لا نهاية للمحــا ، ولا لنعــيم الجنة ، ولا لعذاب النار ، ولا شكّ أن الجنة والنار إنما يتحقّقان بأهلهما ، وهو كلّ الخلق .

فلا آخر للخلق ، فلا أوّل له ، كيف تتحقق الأولية والآخرية ، مع أن الخلق كلّها كرة تدور على قطبها ، الذي هو فعل الله سبحانه ، الدائر على نفسه بخلاف التوالي ، والكرة لا أوّل لها ولا آخر ، كلما تفرض لها الأوّل بل هو الآخر ، والأوّليّة نفس الآخريّة .

كسيف يكون الأوّل لمن خلق لا في زمان ، ولا في مكان ، بل الأوّليّة والآخريّة والزمان والمكان إنما خلقت بالفعل الذي نفسه الإمكان ، وهو ذكر جميع الموجودات .

ف إذا تحقّ ق أن الشيء غير متناه ، فكل ما له لا يجوز أن يتحقق بالفعل ، وإلا يلزم وحود الأمور الغير المتناهية في الأوقات المتناهية ، وقد قام البرهان في الكتب الحكمية على بطلانه ، فثبت أن بعض الأمور المكنة للأشياء ظهر من الإمكان إلى الأعيان ، وبعضها ما ظهر يظهر بالتدريج في الأوقات الغير المتناهية .

وأما ما قلت من عدم القابليّة ، فحوابه أن الله سبحانه قال في محكم كتابه ، عن لسان الملائكة في الظاهر ، ولسان الخلق في الباطن : ﴿ وَمَا مَنّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ﴾(') ، ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرِ مَعْلُومٍ ﴾(') ، فكل شيء له حدّ لا يتجاوز عنه .

فقول الشيء يترقى كالعقل ، ليس مرادنا أنه يتجاوز عن مقامه ، ويصل إلى مقام الوجود ، وهو يتجاوز عن مقامه ، ويصل إلى مقام الكلمة التامة ، وهي تتجاوز عن مقامها فتصل إلى مقام الحروف العاليات ، وهي تتجاوز عن مقامها ، فتصل إلى مقام الألف والنفس /م 177 الرحماني ، وهي تتجاوز عن مقامها فتصل إلى مقام النقطة ، وهي تتجاوز عن مقامها فتصل إلى مقام النقطة ، وهي تتجاوز عن مقامها فتصل إلى مقام الأزليّة ، مقام الوجوب ، فتنقطع السلسلة ، أو تذهب إلى غير السنهاية ؛ لأنه باطل وكفر وزندقة ؛ لأنه يلزم إما التسلسل ، أو حدوث الوجوب ، أو قدم العالم ، و (أ) كل ذلك باطل مردود ، ولا يحتاج إلى البيّنة في هذا المقام ؛ لأن كتب أهل الحكمة وأهل الكلام مشحونة بذلك () .

⁽١) سورة الصافات : ١٦٤ .

⁽٢) سورة الحجر : ٢١ .

⁽٣) في (ح) : الوجود .

⁽٤) لم ترد في (ح).

⁽٥) إرشاد الطالبين ، السيوري : ١٦٦ . اللوامع الإلهية ، السيوري : ١٤٥ . كشف البراهين ، الأحسائي : ١١٠ .

بل نقول إن الشيء يحصل له الترقي وهو في مكانه وزمانه ، ووقته وكونه ، وكمّه وكيفه ، بحيث إذا رأيته حكمت عليه بأنه هو ، وهنا أمثلة كيثيرة إلا أنّ الفقير يذكر في هذا المقام منها مثالين لتبيّن الأمر ، ولذا قال تعالى : ﴿ سَسنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنّهُ الْحَقُّ أُولَمْ يَكُف برَبِّكَ أَنّهُ عَلَى كُلِّ شَيْء شَهِيدٌ ﴾(١) .

قال العالم الطَّنِينِ: (العبودية جوهرة كنهها الربوبيّة ، فما فقد في العسبودية وجد في الربوبيّة ، وما خفي في الربوبية أصيب في العبوديّة ، قال الله تعالى : ﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُ ﴾ (٢) الحديث .

تأمّل وتدبر في هذين المثالين ، فإهما من أدلة الحكمة ، التي قال الله تعالى أمراً لنبيّه ﴿ الله عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ اللهُ عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ اللهُ عَلَمُ الله عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ

المــــثال الأول : في السراج ؛ وذلك لأن النار لمَّا تجلَّت ، وظهرت

⁽١) سورة فصلت : ٥٣ .

⁽٢) مصباح الشريعة ، الإمام الصادق عليه ٤٠ ، ب٢ . تفسير الصافي ، الكاشاني : ٣٦٥/٤ مصباح الشريعة ، الإمام الصادق عليه ٤٠ ، ب٢ . تفسير نور الثقلين ، الحويزي : ٥٥٦/٤ ، سورة فصلت ، قوله تعالى: ﴿ سَنُويهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ /٧٧ .

⁽٣) النحل: ١٢٥.

بالدهن ، وجدت الشعلة ، التي هي السراج الوهاج في أو حدت بواسطة السراج الأشعة ، فهي تختلف وتتعدد ، وتقوى وتضعف ، بالقرب والسبعد ، ولا يمكن ترقي الشعاع في المرتبة التي قدّرها الله سبحانه بالنار بالسراج لها إلى مقام شعاع فوقها ، ولا تكلف الأشعة بهذا أبداً ؛ لأنه تكليف . كما لا يطاق ، وهو باطل .

نعــم إذا صقلت الأرض ، أو وضعت المرآة في الشعاع البعيد عن السراج ، ترى فيها الضياء والنور أشد وأكثر وأقوى بالنسبة إلى ما فوقها ، ومــا تحتها من الأشعة التي لم تصقل الأرض ، ولم توضع المرآة فيها ، بل تــرى فيها مثال السراج دون غيرها ، فكلّما صقلت الأرض يظهر النور أكثر وأشد ، وهذا معنى السير في مرتبته ومقامه .

انظر وتأمل فيه هل خرجت الحجرة من مرتبة الجماد إلى مرتبة اللهاد النبات ، أو /م ١٢٣هي بعد في مرتبة الجماد ؟، لكن انظر /ح ٤٨ حالتها الأولى مع الأخرى ، وهكذا تترقى وهي (٢) في مكالها ، فافهم .

⁽١) قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً ۞ وَدَاعِياً إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجاً مُنِيراً ﴾ . سورة الأحزاب : ٤٥-٤٦ .

⁽٢) لم ترد في (ح) .

وهـو أهـم إذا أخذوا الطيور الأربعة التي هي الطاووس والديك والحمامـة والغراب ، فقطعوهن ، ثم جعلوا على الجبال العشرة كل جبل جزء ، ثم دعوهن ، يعني أزالوا ريش الغراب ، فأخذوا من الحمامة جزأين، ومـن الطاووس والديك جزء ، ومن الغراب بعد إزالة ريشه جزء ، ومما خرج منهن جزء ، ثم خلطوهن ، وعفنوهن ، وطبخوهن ، وسقوهن ثلاث سقيات ، فأخرجوا ثلاثة رهط مفسدة في الأرض .

فَ إِذاً يَفَعَلَ هَذَا المُركَبِ فَعَلَ القَمَرِ عَنْدَ ظَهُورِهُ عَلَى الجُوزَهُرِ ، ثُمَّ يَسْقُونُهُ بِالتَسْاقِي السّت الأخر ، حتى أخرجوا جميع التسعة المفسدة ، التي لا يصلحون .

فاذا صفّوا تلك الأرض وأخلوها من الرذائل والقبائح ، تترقى وتحيى، وتظهر روحها الكامنة فيها ، فيحيى الأموات ، فتفعل فعل الشمس في خارج المركز ، فيفعل الواحد في المائة ، وهذا تمام الإكسير ، ثم إذا سقوه يزداد فعله ، وكلما زاد السقي يزيد فعله ، إلى أن يبلغ إلى مقام يكون الواحد على ألف ألف .

وهكذا يترقى عند تزايد السقي ، فصار أشرف الجمادات والمعادن، وأكمـــلها وأثمّها ، وقد سمّاه الإمام على أمير المؤمنين - صلوات الله عليه وآله - بـــ (أخت النبوة ، وعصمة المروّة)(١) .

وما صار سبب هذه الشرافة إلا كثرة تصفيته وتزكيته ، حتى بلغ حدّ الكمال ، وجلس على سرير الجلال والجمال ، الناس في تمام أعمارهم يطلبونه (٢) ، وجميع أموالهم في طلبه يصرفون ، قلّ من اهتدى إليه ، وشذ من وجده وتسلّط عليه ، إلا أن يكون صاحب المعرفة ، والراغب في رضا الله سبحانه ، والراغب عن الدنيا بتمامها وكمالها ، وأمثاله يجدون إذا كتب الله لهم ذلك ، وقد يكون عند غيرهم ؛ لأجل مصلحة لا يناسب الآن ذكرها ، فليطلب في محالها .

انظر وتدبر - وفقك الله يا أخي - إن هذه الترقيات التي حصلت لهـــــذا الولد العزيز ، الصالح الشجاع الكريم ، المسمى بعبد الواسع ، وعبد الكـــريم /م ١٢٤ ، السخى الجواد الرحيم ، هل أخرجته عما هو عليه من

⁽۱) الصراط المستقيم ، العاملي : ۲۲۳/۱ ، ب۷ في شيء مما ورد من فضائله للبيالا ... ، ف ١٩ . مناقب آل أبي طالب ، ابن شهر آشوب : ٣٢٩/١ ، ب درجات أمير المؤمنين ، ف في المسابقة بالعلم . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ١٦٨/٤٠ ، أبواب تاريخ أمير المؤمنين للبيالي بها علمه المبيالا وأن النبي المبيالا علمه المبيالا وأن النبي المبيالا علمه .../٥٤ .

⁽٢) لم ترد في (ح).

المرتبة والمقام ، وأوصلته إلى مقام الحيوان ، أو الإنسان ؟ ، بل هو على ما هو عليه من الجماد ، لكنّه أعزّ وأمنع مما سواه .

تأمّل في السقي – يا أخي – هل يقصر الحكيم إذا كان عنده مياه كيثيرة غيير متناهية عن سقيه ؛ لازدياد مقامه ومرتبته ؟ ، والمفروض أن الحكيم ليس بخيلاً ، والسائل ليس ساكناً ، وهو دائماً يسأل ، وهو دائماً يسأل ، وهو دائماً يسأل ، وهو دائماً يسأل ، وهو نائماً يبيب ، ﴿ أَمَّ نُ يُجِيبُ الْمُضْطَرُّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكُشِفُ السُّوءَ ﴾ (١) عمّن ناجاه .

وأما ما قلت : من أن البخل ليس من جهة المبدأ ، وليست رحمته وفضله وكرمه متناهية ، بل هو المعطي على قدر القابلية ، ولقد أكمل للعقل جميع كمالاته ، بحيث لا يقبل أزيد من ذلك .

فجوابه: ما قلنا سابقاً ، من أن الشيء إذا كانت إمكاناته غير متناهية ، لا يمكن أن يتحقّق ويوجد في الأعيان في الأزمنة المتناهية ، فهو بعد في الترقيى .

على أنّا نقول: إن القابلية تزيد في كل آن ؛ بسبب الطاعة والعبادة، وتسبيح الحق وتقديسه ، وتخلية القلب له ، ولا يتحدّد له الكمال إلا إذا زادت القابلية – بإذن الله – ولا تزيد القابلية إلا في محلها ومكانها ،

⁽١) سورة النمل: ٦٢.

كما عرفت في المثالين المذكورين ، (كلما رفعت لهم علماً ، وضعت لهم حلماً ، ليس لمحبّتي غاية ولا لهاية) (١) .

[كيفية ازدياد القابلية ونقصانها]

ولـــلحقير الفقـــير ، المعترف بالقصور والتقصير ، في كيفيّة ازدياد القابلية ونقصها كلام كتبته جواباً لبعض الأخوان – أيده الله ووفقه لفنون توفـــيقاته – لمّـــا عظـــم عليه ذلك قال إنه يلزم الجبر والخلق على خلاف مقتضى القابليّة ، وأراد من الفقير أن أكتب شيئاً في ذلك فكتبت هذا :

اعلم أن الله وحده ، ولا قديم سواه ، ولا مؤثر غيره ، وكل شيء بساطل ومضمحل عند حلاله وعظمته ، فلمّا أفاض الوجود دفعة واحدة ؛ لقوله الحق : ﴿ وَمَا أَمْسِرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴾(٢) ، خرجت كلّ حصّة منه على ما هي عليه من الحدود والهيئات المعنوية ، ثم كلفهم بعد ما كلّفوه أن يكلفهم بقوله : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾(٢) ، فأجابوه .

بمعنى : أنه خرجت الحصص المعنويّة المتمايزة على ما كانت عليه على ما كانت عليه على عبارة عن الحدود عن الحدود

⁽١) سبق تخريجه : ١٢٠/١ .

⁽٢) سورة القمر : ٥٠ .

⁽٣) سورة الأعراف : ١٧٢ .

والهيئات المعنوية ، وهي الهيكلان : هيكل التوحيد والإنسانية ، وهيكل الشرك والشيطانية .

فهذه هي التي أعطاها الله تعالى العبد لمّا سأله /م ١٢٥ حين سأله ، في لمّا سأله هيكل التوحيد الذي هو الصورة الإنسانية أعطاها الله سبحانه إيّاه ، وهو قوله تعالى : ﴿ أُومَنْ كَانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُوراً يَمْشِي به في النّاس ﴾(١) .

ولما سأله هيكل الشيطانية أعطاها الله تعالى إياه بطلبه ، وهو قوله تعالى : ﴿ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلاً ﴾(٢) .

فكان الخلق على قسمين ، وهو قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمُومِنٌ ﴾ (٣) . فالقابلية في الإنسان الطائع هي هيكل التوحيد ، الذي هو الإيمان ، والقابلية في العاصي المنافق هي هيكل الشيطانية ، التي هي الكفر والفسوق والعصيان .

⁽١) سورة الأنعام : ١٢٢ .

⁽٢) سورة النساء: ١٥٥.

⁽٣) سورة التغابن : ٢ .

[١ - القابلية والإيمان]

والإيمان قابل لجميع الخيرات المكنة في حق المؤمن لا مطلقاً ، تظهر فيه على قدر تصفية القلب وتزكيته ؛ لأن مراتب الإيمان والمؤمنين متفاوتة :

منهم: على الدرجة العليا والرتبة القصوى في القرب ، وهم يقبلون المدد والفيض بلا غاية ولا نهاية ، أزلاً وأبداً ، دهراً وسرمداً ، وهو البحر الذي لا ساحل له ، وهم المتبوعون .

ومنهم: على الدرجة التي هي تحتها ، وهؤلاء يقبلون الفيض والمدد من الله سبحانه ، بما لا يتناهى في المرتبة التابعيّة ، ولا يساوون المرتبة العليا الأولى قط ، وإلا لكانوا هم ، هذا خلف .

ومنهم: من هو تحتها ، وهم أيضاً قابلون الخير بما لا يتناهى ، لكنّه في رتبتهم ومقامهم ، ومثاله السرمد والدهر والزمان ، كل منها لا يتناهى لكنه في مرتبته .

فان الله سبحانه إذا علم الإقبال من العبد إليه تعالى بطبيعته وذاته وحقيقته يقبل الله ، (مسن أقبل إلى الله شبراً يقبل الله إليه ذراعاً)(١) ،

⁽۱) الأمـــالي ، الســـيد المرتضـــى : ۲/۲ ، مجلـــس آخر ۲۳ . عوالي اللآلي ، ابن أبي جمهور الأحسائي : ۰/۱۹ ، المقدمة ، ف٠٨١/٤ . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ١٩٠/٨٤ ، ك الصلاة ، أبواب النوافل اليومية ... ب١١ ، آداب القيام إلى الصلاة /٥ .

(وأعلم أنك للداعين بموضع /ح ٤٩ إجابة ، وللملهوفين بمرصد إغاثـة) (١) ، فيزداد نوراً وفضلاً منه تعالى ؛ لأن قابليّته في المرتبة الأولى كانت أقل ممّا هي في الثانية .

ولــو قلنا إنّ القابلية ما تتفاوت ، التي في المرتبة الأولى هي التي في المراتــب الأخــر ، يلزم أن لا يكون للشخص مراتب ومنازل وترقيات ، ضــرورة أنّ النور من الله سبحانه يشرق على القابليّات كما هو عليها فلو كانت متساوية لكانت متساوية ، هذا خلف .

فيزيد البتة ، وهذه الزيادة ليست مما فوقها ، بل تزداد في الرتبة إلى غير النهاية ، وهذا ليس بجبر ، ولا الخلق على خلاف مقتضى القابلية ؛ لأن الإيمان هو يقتضي جميع الخيرات الممكنة في حق المؤمن ، لكن الاقتضاءات متفاوتة غير متناهية ، فالله سبحانه /م ١٢٦ يخلق الاقتضاءات حسب بدء شائها الغيبيسيّ الأولى الذكر الأول ، الذي قال تعالى : ﴿ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴾(٢) ، ويترتب على تلك الاقتضاءات

⁽۱) مصباح المتهجد ، الشيخ الطوسي : ٥٨٣ ، شهر رمضان /٦٧ . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ٥٩٩ ، ك الصوم ، أبواب أعمال شهر رمضان ... ، ب ٦ ، الأعمال وأدعية مطلق ليالي شهر رمضان وأيامه ... /٢ . الصحيفة السجادية ، الأبطحي : ٢١٥ ، دعاؤه للبيالي في سحر كل ليلة من شهر رمضان /٢١٦ .

⁽٢) سورة المؤمنون : ٧١ .

مقتضياتها ، وهو قوله تعالى في الحديث القدسي : (إن سألني أعطيته ، وإن سكت عنى ابتدأته)(١) .

والمسراد بالسوال هو السؤال الاستعدادي ، والمراد من السكوت السكوت كذلك ، فإذا سكت بالاستعداد الظاهري يجعله الله سبحانه سائلاً ، ويعطي العطية حسب استعداده الذاتي ، والقابلية الكلية الأولية ، ﴿ ذَلِكَ فَصْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَصْلُ الْعَظيم ﴾(٢) .

[٢ - القابلية والكفر]:

وقــس عــلى مــا ذكرنا من حال الإيمان والمؤمن ، حال الكفر والكافــر ؛ فإن الكفر قابل لجميع الشرور ؛ لأنه عبارة عنها ، فهو مدبر أبــداً، لا يقبل قط بمقتضى ذاته ، فلا يصلح للإقبال إليه لمكان التناقض ، فهو الظلمة والظلماني .

والله سبحانه يمده من جنسه ، من جهة إمكانه وفقره إليه ، ولو لم يمدة يفني وجوده ؛ فيغيب الإيمان والطاعة والنور ، ويعود إلى مركزه ، ويعسبد الله تعالى فيما لا يتناهى ، وهذا يستلزم بطلان الإيجاد والتكليف ، ولسو أمسده من النور تفنى الظلمة أيضاً ، وكذا إذا أمد النور من الظلمة

⁽١) سبق تخريجه : ١٢٣/٢ .

⁽٢) سورة الحديد: ٢١.

يذهب النور ؛ للمناكرة الحاصلة بينهما ، فيجب أن يمدّ كل شيء ما يسأله من جنس ما يطلبه من مبدئه ، ولذا قال تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَة فَلْيَمْدُدُ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدّاً حَتَّى إِذَا رَأُواْ مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَة فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرَّ مَكَاناً وَأَضْعَفُ جُنْداً ﴾ (١) ، هذا في مدد الكفّار والمنافقين .

وقد ظهر من سياق العبارة أنّ مددهم من الأمور العدميّة المحتثّة ، التي لا أصل لها ، ويعبّرون عنه بالخذلان والطرد .

وقال تعالى في حق المؤمنين - بعد هذه الآية - وكيفيّة إمدادهم بالمدد الوجودي النوري ، قال تعالى : ﴿ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدىً وَالْبَاقيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عَنْدَ رَبِّكَ ثَوَاباً وَخَيْرٌ مَرَدًا ﴾ (٢) .

وقال تعالى - أيضاً - في سورة الشورى في مدد الطرفين: ﴿ وَالْمَلائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَلا إِنَّ اللَّهُ حَفِيظٌ لَا اللَّهُ حَفِيظٌ اللَّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾(٣) .

⁽١) سورة مريم : ٧٥ .

⁽٢) سورة مريم : ٧٦ .

⁽٣) سورة الشورى : ٥-٦ .

ولهذا المطلب في القرآن شواهد لا تحصى ، إذا أردت الاطلاع انظر السيه ، واقرأه بالتدبّر والتفكر ليحصل لك المطلوب ، والله خير موفّق /م ١٢٧ .

وإذا أردت أن تعرف المثال الذي خلقه الله سبحانه في هذا المطلب لأولي الألبباب الذين هم أولو الأفئدة ، أصحاب دليل الحكمة ، فانظر في السراج فإن السراج ، قبل أن يشعل ما كان شعاعاً ولا ظلاً ، فلما أشعلت السراج يظهر النور والظلمة دفعة واحدة ، ولا شك أن الظلمة - التي هي عبارة عن الظل في هذا المقام - والنور - الذي هو الشعاع - إنما وجدا بالسراج .

أما الأشعة فإنما وحدت به بالأصالة ، وهو منسوب إلى السراج ، وهو الشجرة الطيّبة ، التي أصلها ثابت ، وفرعها في السماء ، وأمّا الأظلة فإنها الأحدت بتبعية النور من حيث هو نور ، لا من حيث هو أثر السراج ، ففاعل الظل إنما هو السراج ، لكن بواسطة نفس النور ، فهو الناظر إلى نفس النور ، لا إلى السراج ، فهي الشجرة الملعونة الخبيثة المجتثة التي هي فوق الأرض مالها من قرار .

فالنور إنما ينظر إلى السراج الناظر إلى مس النار ، الناظر إلى النار ، فلسه أصل ثابت ، والظل إنما هو ناظر إلى النور نفسه ، لا من حيث كونه

⁽١) في (م) : فإنما .

أثر السراج ، فهو باطل ومنقطع ليس له أصل ثابت ، إذ لا ينظر إلى فاعله ومؤثره وموجده ، الذي جميع أموره ترجع إليه ، فهو الساجد للشمس من دون الله .

وبالجملة ، إنّ الظل والنور وجودهما بيد السراج ، فإذا أُخذ السراج يبطل الكل ، ولا شك أهما لا يبقيان إلا بمدد السراج ، وإفاضة الفيض عليهما ، ولا شك أن السراج لو لم يكن يمدّ كلاً منهما من مبدئه لبطلا وفسدا .

مثلاً: إذا أمد النور بالظلمة [لبطل النور] () ، وكذا بالعكس ، فيمد كلاً منهما من جنس ما يطلبه ، فيمد الأشعة بالنور والضياء ، ويمد الأظله بالظلمة السوداء ، وهو معنى قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَة ﴾ (أ) إلى أن قال : ﴿ كُلّاً نُمِدُ هَوُلاء وَهَوُلاء مِنْ عَطَاء رَبّك وَمَا كَانَ عَطَاء رَبّك مَحْظُوراً ﴾ (أ) مضيفاً إلى ما سبق من الآيتين المذكورتين .

الحاصل ، إن الله سبحانه هو الجواد الكريم ، لا يُيئس أحداً ممّا طلبه وســـأل مـــنه ، وإلا لما كان حكيماً - تعالى ربي عن ذلك علوّاً كبيراً - فـــيعطي كل ذي حق حقه من الرحمة الواسعة ، رحمة العدل التي وسعت

⁽١) لم ترد في (م).

⁽٢) سورة الإسراء: ١٨.

⁽٣) سورة الإسراء : ٢٠ .

كــــل شـــــيء ، وهو قوله تعالى : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾(١) ، بتحلي اسمه الرحمن ، فافهم /م ١٢٨ .

فظهر لك من هذا الكلام – على سبيل الإجمال – أنّ القابليّة تزيد وتسنقص ، ألا ترى الشخص يترقّى ، ويبلغ في العلم ، أو في شيء آخر ، إلى ما لم(٢) يبلغ إليه أحد من أمثاله وأقرانه ، بعد ما كان جاهلاً بليداً .

فلو كانت القابليّة التي في المرتبة الثانية في المرتبة الأولى ، يلزم أنّ يكون المعطي - حلّ شأنه - بخيلاً - تعالى عن ذلك - لأن الحق تعالى هو الذي يعطي العلم والمعرفة والبصيرة في الأمور على سبيل العموم والإطلاق، ولا شكّ أنّه تعالى إنّما يعطى بقدر القابليّة .

فلو كانت هذه القابليّة الثانية حاصلة للشخص ، ومع ذلك منعه الله تعالى ما يناسب قابليّته واستعداده كان بخيلاً ، وهو محال على الحق سبحانه وتعالى .

فثبت أنّها ما كانت /ح ٥٠ حاصلة ، فازدادت بما ذكرنا لك سابقاً .

⁽١) سورة الأعراف : ١٥٦.

⁽٢) لم ترد في (ح).

وقد يكون الشخص عالماً فاضلاً في كمال الدقة ، لكن بعد مدّة - بالأسباب التي لا يسعني الآن بيانه - صار بعكس ما كان ، وليس هذا إلاّ من جهة نقصان قابليّته .

فاذا صح هذا المطلب ، نقول : لا شك في عدم تناهي فيوضات الحق سبحانه ، ولا شك أيضاً في عدم وقوف العقل عن العبادة والطاعة ، بل العقل لا ينظر إلى نفسه أبداً ، وإنّما نظره إلى الحق سبحانه ، لا يرى لنفسه إنيّة ولا اعتباراً ولا تحققاً ، كيف وقد اضمحلّت ماهيّته ، واحترقت إنيّته ، كما في الحديث المذكور في كتاب البحار (۱) ، وأمثاله من الكتب (۱) ، وذكرنا شرحه في كثير من رسائلنا في شرحنا على الفوائد ، وعلى شرح الزيارة .

كــيف والعقل لا يلتذ بطعام ولا شراب ، ولا رئاسة ولا سلطنة ، ولا نكـــاح ولا صورة حسنة ، ولا شيء مما يتعلق بالعوالم الصوريّة أبداً ، وإنّما التذاذه بالله وذكره ، وعبادته ومراقبته ، والخلوة معه ، ومناجاته .

⁽١) بحار الأنوار ، العلامة المحلسي : ٩٦/١، ك العقل ... ، أبواب العقل والجهل ، ب٢ حقيقة العقل ... /١ .

⁽٢) الكافي ، الشيخ الكليني : ١٠/١ ، ك العقل والجهل /١ . المحاسن ، البرقي : ١٩٢/١ ، ك مصابيح الظلم ، ب العقل /٥ . مشكاة الأنوار ، الطبرسي : ٤٣٥ ، ب٦ في ذكر عيوب النفس ... ، ف الثاني في صفة العقل /١ .

⁽٣) رسالة عبد الله بيك (مجموعة رسائل) ، الرشتي : ٢٣١/١ .

إذا أردت أن تعرف صدق ما ذكرنا انظر في الذين غلبت عليهم حهتهم العقليّة ، هل يلتفتون إلى هذا العالم الجسماني الشهواني ؟ أبداً ، بل هـم أبـداً في الدعاء والمـناجاة والذكر والفكر كالمؤمنين الممتحنين ، وكالأنبياء المرسلين ، والملائكة المقرّبين ، وقد روي في الحديث إنّ الجنّة السيّ بـإزاء العقل - وهي جنة عدن - ليست مكان كل أحد ، بل فيها أناس مخصوصون ، لا يلتذون بالطعام والشراب ، والنكاح والحور والغلمان ، وإنّما التذاذهم بالمشاهدة والمراقبة .

فيإذا كان أمر هؤلاء كذلك /م ١٢٩ ، فما ظنّك بالعقل الكلّي أوّل الموجودات ، وأقربها إلى المبدأ ، وأشرفها ، وأعظمها شأناً ، وأرفعها مكانياً ، وأقدمها رتبة ، وأتمّها (١) مترلة ، به وجدت الأشياء ، ومنه استمدّت ، وإليه عادت ، فهو لا يرى لنفسه الوجود ، ولا يجد له الشهود، ولا يشاهد سوى المعبود .

فكيف يقف عن العبادة ، والذكر والتسبيح والركوع والسجود ، وقد صحّ إنّ كلّ ما قرب إلى المبدأ معرفته بربّه أكثر ، وكلّ ما كان معرفته أكسر طاعت اعظم ، ولذا ترى المؤمنين العارفين أكثر عبادة من غيرهم وأبناء جنسهم ، والأنبياء والمرسلين أعظم طاعة ، وأكثر عبادة من المؤمنين الممتحنين والعلماء العارفين ، ونبيّنا في اكثر عبادة من كلّهم وجميعهم .

⁽١) في (ح) ، (ل) : أمتنها .

ما من أحد من الخلق - على سبيل العموم - يصل عبادة سيّدنا ومولانا خاتم النبيين في ، والعقل أقرب الموجودات إلى المبدأ ، فكيف يقسف عسن العبادة والطاعة ، فهو في كل آن في الترقي والازدياد ، أبد الآبدين إلى غير النهاية ، لا غاية لهذا ولا لهاية ، وهنا كلام آخر يؤدّي هذا المطلب ، من جهة الكرويّة ، وسرعة الحركة وبطئه ، تركنا ذكره للتطويل.

[أنواع اللاتناهي]

فإن قلت : فإذا كانت الأشياء غير متناهية ، لا أوّل لها ولا آخر ، يلـزم أن تكون قديمة ، وليست بحادثة ، إذ ليس شأن الحادث إلاّ النهاية ، والأزليّة والأبديّة إنّما هو شأن القديم - تعالى شأنه - وقدم العالم عندك باطل .

قلينا: إنّ اللاتناهي إنّما كان قديماً إذا لم يكن فوقه شيء ، فهو القيل وقيبل القبل ، والبعد وبعد البعد، ولا نقول هذا ، وإنّما نقول إنّ اللاتناهي الذي ادعينا ، إنّما هو في الرتبة الثانية ، رتبة المعلوليّة ، وهي رتبة الحدوث .

والله سبحانه فوق ما لا يتناهى ، وهو سبحانه وتعالى قبل القبل ، وبعديته نفس قبليّته ، أوّليّته نفس آخريّته، وظهوره نفس بطونه – تعالى شأنه وتقدّس – .

وليس كل ما لا يتناهى بقديم مطلقاً ، هذا العدد ومراتبه غير متناه ، متناهية من جهة الأول والآخر ، وليس بقديم ، وكذا الزمان غير متناه ، وليس بقديم ، ولا يلزم من عدم تناهي الشيء قدمه ووجوبه ، مع أنّ المستكلّمين صرّحوا في كتبهم (١) - كما هو معتقدهم - أنّ مقدورات الله سبحانه وتعالى غير متناهية ، ولا يقولون بقدمها لمكان عدم المنافاة /م

ولا يقال: الله سبحانه وتعالى غير متناه ، إذ لا يوصف الحق تعالى بصفة التناهي وعدم التناهي ؟ إذ لا يجوز أن يقال إنّه تعالى قبل خلقه وإيجاده بأمور متناهية ، ولا بالغير المتناهية ؛ إذ الصورة الأولى تستلزم التصال الحادث بالقديم ، وهو يستلزم المشابحة ، ضرورة وجوب تناسب المتصلين في الملتقى ، وإلا فلا يصح الاتصال ، هذا خلف .

والصورة الثانية تستلزم عدم الكون مطلقاً ، لأنّ كل وقت تفرض الانـــتهاء فلـــه انـــتهاء إلى غير النهاية ، فلا يقف على حدّ يستلزم وجود الكون.

الحاصل ، إنّه يجب علينا أنّ ننسزّه الحق سبحانه عن كلّ الصفات الإمكانسية عسلى سبيل العموم والاستغراق ؛ لأنّ الصفات من مقتضيات

⁽١) فصوص الحكم ، ابن عربي : ٥٤ . الأسفار ، الشيرازي : ٣١٨/٧ .

فثبت أنّ القول: بأنّ عدم تناهي الموجودات والممكنات يستلزم القول بقدم العالم باطل.

[معنى قدم العالم]

نعـــم نقـــول بقدم العالم ، كما قال مولانا أمير المؤمنين التَّلِيَّانِ فِي خطبـــته (١) في وصــف الرسول في : (استخلصه في القدم على سائر الأمم)(٢) ، وقال الله تعالى : ﴿ حَتَّى عَادَ كَالْعُرْجُونَ الْقَدِيمِ ﴾(٣) .

وهـــذا القدم لا ينافي الحدوث بوجه أبداً ، وبعض الناس فهموا أنّه ينافي الحدوث ، حكموا بكفر القائلين بهذا القول ، وما عرفوا أنّه قول الله

تا المنازم الما

⁽١) في (م) : خطبة .

⁽٢) مصباح المتهجد ، الشيخ الطوسي : ٧٥٣ ، ذو الحجة ، خطبة أمير المؤمنين يوم الغدير / ١١٢ . إقبال الأعمال ، السيد الحسني : ٢٥٥/٢ ، ب ٥ ، فيما نذكره مما يختص بعيد الغدير ... ، ف ٥ ، فيما نذكره من فضل عيد الغدير بحار الأنوار ، العلامة المحلسي: ١١٣/٩٤ ، ب ٢٠ ، فضل يوم الغدير وصومه /٨ .

⁽٣) سورة يس : ٣٩ .

ورســوله وأهل بيته صلوات الله عليهم ، وسيأتي الكلام^(١) في هذا إن شاء الله تعالى في خلال الكلام .

[الفيض لا ينقطع]

والقائل بصحة انقطاع فيض الحق تعالى عن الخلق ، إنّما يخبر عن نفسه السبي قطع عنها الفيض الوجودي النوري ، يعني لا يقبل ؛ لعدم القابلية، لا أنه انقطع عنه الفيض ، بل لا يقبل الفيض الأولي ، وإنّما يقبل الفيض الثانوي ، الذي من ظلّ الأولي ، فالمسكين صادق في إنكاره ، مثل الظلمة إذا أنكرت النور ، لكن لسان حالها يشهد بوجوده .

وكذلك الجدار إذا أنكر النور الذي في المرآة ، الذي هو مثال السراج والشمس الملقى في هويّتها ، لكن لا يمكن إن يقال إنّ فيض الشمس والسراج انقطع عن الجدار ، وما انقطع عن المرآة ، بل فيضهما واحد ، ونورهما واحد ، وإلاّ فالألسنة الحاليّة للموجودات - من المنكرين والمقرين - كلّها شاهدة بأنّ الله سبحانه : ﴿ كُلّ يَوْمٍ هُوَ /ح ١٥ فِي شَانٍ ﴾ (٢) من آيام الشأن لا الأيّام المعروفة ، وأنّهم ﴿ فِي لَبْسٍ

⁽۱) انظر : ۲۲۸/۲ ، ۱۰۶/۳ ، ۱۱۳ .

⁽٢) سورة الرحمن: ٢٩.

مِــنْ خُلْقٍ جَدِيدٍ ﴾(١) ، لكن بعضها يوافقها الألسن المقاليّة ، وبعضها لا يوافقها ، إذ لا يلزم التوافق بين اللسانين الحاليّ والمقاليّ .

فثبت بالبراهين القاطعة ، والدلائل الواضحة ، المأخوذة عن العترة الطاهرة – صلوات الله عليهم أجمعين – أنّ العقل الكلّي والنور المحمّدي في كلّ حين في الترقي والازدياد بما ليس له زوال ولا نفاد ، وكذا العقول الجزئية التي هي أشعّة أنوار العقل الكلّي ، إذ كلّ ما في المنير يكون في السنور بالتبعيّة ، ولذا قال التَّلِيَّةُ في الدعاء : (لا فرق بينك وبينها إلا أنهم عبادك وخلقك، فتقها ورتقها بيدك، بدؤها منك، وعودها إليك)(٢) ، وقد خرجنا عن المقام ، فلنرجع إلى ما كنّا فيه .

[٥ – حياة الروح الكلية] :

ف نقول: إن دون مرتبة العقل الكلّي السراج الوهّاج ، الذي هو معدن المعاني المحرّدة عن الصور النفسيّة والجسميّة ، وعن المدّة الملكوتيّة المدهرية ، والمثالية ، والزمانيّة بجميع مراتبها ، وأقسامها ، على ما ذكرنا سابقاً (۲) ، مرتبة الروح الكلي النور الأصفر ، الركن الأسفل الأيمن من

⁽١) سورة ق : ١٥ .

⁽۲) سبق تخریجه : ۱۷۹/۱ .

⁽٣) انظر: ١٣٦/٢.

العرش ، وهـو البرزخ الكلّي في الوجود المقيد ، أي الرقيقة أول التميّز والتعييّن ، أعلاه أسفل أعلى الدهر، وأسفله أعلى الدهر (١) ، والملكوت ، وهـو عـلى شـكل ورق الآس ، على هذه الصورة : أو وصورته في الحروف نحو كتابة الباء في بسم الله الرحمن الرحيم على هذا النهج : لـ .

وهـــو أوّل تعيّن العقل ، أي تترّله عن مقامه ، وأول امتثاله لقوله تعالى أدبر وأقبل(٢) ، على اختلاف الروايتين .

فحياته بتنزّل العقل الكلّي في هذه المرتبة ، وظهوره فيها ، والبعاث الجزئيّة منه انبعاث الشعاع من المنير .

وموته بغيبوبته في المقامات السفليّة ، وعدم ظهور آثاره فيها بجميع المراتب .

ف إطلاق الحسياة على هذا الموجود الشريف ثاني غصن نبت من شجرة الخلد ، الحيّ بالذات والعرض على الحقيقة ، لكن تحت تلك الحقيقة الكليّة الأوليّة ، أي أول غصن من شجرة الخلد .

يعيني أن هذا اللفظ إنما وضعه الواضع عند وجود تلك الحقيقة المقدسة بإزائها ، فلما وجدت بعدها هذه الحقيقة بالأولى استحقّ لهذا

⁽١) في (ح): أعلى عالم الزمان.

⁽٢) سبق تخريجه : ١٣٣/٢ .

الاســـم ، لــيس /م ١٣٢ اشتراكاً معنويّاً ، لعدم الحقيقة الواحدة الجامعة بدليل التقدّم والتأخّر .

نعم ، لك أن تقول بالاشتراك المعنوي ، إذا لاحظت الحياة الأوّليّة السارية في جميع الحيوانات على الإطلاق ، من أوّل العقل إلى الثرى ، وهي أحد جزئي العقل ، الحياة الأوّليّة التي تحت الحياة الأوّليّة على ما حرّرنا .

[٦ - حياة النفس الكلية] :

ثمّ دون تلك المرتبة مرتبة النفس الكليّة ، وهي أوّل التصور والتعيّن المتمايزة المعلومة المتحقّقة ، الذرّ الثاني و(١) الثالث ، إذ الأول مقام السعادة والشقاوة ، ولها مرتبتان :

مرتبة التمام والتحقق.

ومرتبة الكمال والتذوّت .

فالأولى على أربع مراتب مختلفة ، متعددة بالذات والحقيقة ، وهي: النفس النباتيّة ، والحيوانيّة ، والإنسانيّة ، والملكوتيّة الإلهية .

وكل منها لها حياة وممات ، مذكورة في حديث الأعرابي وكميل (٢)، كما ذكرنا في شرحنا على الفوائد .

⁽١) في (ح): أو.

⁽٢) قرة العيون ، الكاشاني : ٣٦٣ . علم اليقين ، الكاشاني : ٣٦٩/١ ، المقصد ٢ ، فصل ٨ . مستدرك نمج البلاغة ، آل كاشف الغطاء : ١٥٤ .

والثانسية على سبع مراتب ، وهي : الأمّارة ، اللوّامة ، الملهمة ، والمطمئنة ، والراضية ، والمرضيّة ، والكاملة .

وهـــذه المراتــب تختلف بالكمال والنقصان ، والشدّة والضعف ، والنورانــيّة والظلمانــيّة ، والشرافة والكثافة ، كما ذكرنا في شرحنا على شرح الزيارة الجامعة .

فالنفس الأمارة ميتة ، فإذا ماتت حييت ، فحياتها في موتها ، وموتها في حياتها .

واللوّامــة فــيها بعـض الحركة ، مثل البرازخ التي بين الحيوانات والنــباتات ، الغالبة عليهم جهة الحيوانيّة ، لكن فيها من الأوصاف النباتيّة كما هو المعلوم من ملاحظة أحوال بعض الحيوانات - أي البهائم - .

والمسلهمة فيها الحياة التامة الحيوانيّة الفلكيّة ، وتمام مرتبة القابليّات قوى اللام ، وثلاثون ليلة لميقات موسى .

والمطمئة هي تمام ميقات موسى أربعون ليلة ، وفيها الحياة الانسانيّة القدسيّة .

أوّل مقامها مقام (ما رأيت شيئاً إلاّ ورأيت الله بعده $)^{(1)}$.

 ⁽۱) الكهف والرقيم ، الجيلي : ۱۱ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

وثاني مقامها مقام (ما رأيت شيئاً إلاّ ورأيت الله معه) (١٠ . وثالثها مقام (ما رأيت شيئاً إلاّ ورأيت الله قبله) (٢٠ .

فإذا استقرّت في هذا المقام تكون لائقة لحطاب (أقبل) ، الذي هو المعسراج المشار إليه بقوله : ﴿ ارْجِعِي إِلَى رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً ﴾ (٢) ، فلما رضيت عن الله تعالى ، وما رأت لنفسها تحقّقاً وإنية ، وفارقت الأضداد بتكرير التعفين والتقطير ، رضي الله تعالى عنها ، فتكمل مشاركتها بالسبع الشداد .

فحياة المراتب الثلاثة /م ١٣٣ الأخيرة بالنور الصرف ، المشار إليه بقوله تعالى : ﴿ أُوَمَنْ كَانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُسوراً يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ ﴾ .

والمرتبة الأولى حياتها بظلمة صرفة ، المشر إليها بقوله تعالى : ﴿ كَمَرْنُ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾(1) ؛ لأنها مقام ملاحظة الكثرة المحضة ، وهي الظلمة ، لكون طبعها البرودة واليبوسة ، طبع الموت والهلاك والفناء .

⁽١) سبق تخريجه : ٣١٨/١ .

⁽۲) سبق تخریجه : ۳۱۸/۱ .

⁽٣) سورة الفحر : ٢٨ .

⁽١) سورة الأنعام : ١٢٢.

والمراتب الثلاثة الباقية فحياتها بالنور المختلط بالظلمة ، وإلاّ كانت المراتب أربعة ، إلاّ أنّ في المرتبة الأولى الظلمة أكثر من النور ؛ لقربها إلى المخروط الظلماني ، والمرتبة الثالثة نورها أكثر من الظلمة ؛ لقربها إلى المخروط النوراني ، والمتوسط متوسّط كما لا يخفى .

لكن ليس هذه المراتب متعددة بالذات والحقيقة ، كما في المراتب الأولية المذكورة الأربعة ، بل هي واحدة ، لها ترقيات وتترّلات ، فبكل ترق وتترل تستحق لاسم يناسب ذلك الترقي أو التترل .

مثالها: الشجرة الطورية في تترلها إلى مقام الجماد ، الذي هو أدنى المقام المعدن ، ومنه إلى النبات ، ومنه إلى الدرجات ، وترقيها إلى مقام المعدن ، ومنه إلى النبات ، ومنه إلى الحيوان ، ومنه إلى الإنسان ، ومنه إلى الكمال الذاتي الحقيقي ، وهيي شجرة واحدة بعينها ، كما لا يخفى .

فيإذا عرفت حياة تلك المراتب تعرف موتها بمقابلاتها وأضدادها ، وسيجيء (١) البحث في الموت وكيفيّة تحقّقه /ح ٥٢ وتذوّته ، وكيفيّة إيجاده وصدوره من المبدأ ، وكيفيّة حياته وموته ، وذبحه بصورة كبش أملح بين الجنّة والنار (٢) ، على أتم تفصيل إن شاء الله تعالى .

⁽١) انظر : ٦/٣٥ .

⁽٢) تفسير القمي ، القمي : ٢/٥٠ ، سورة مريم ، آية : ٣٩ . مجمع البيان ، الطبرسي : ٦/ تفسير ٢٤ ، سيورة مريم ، آية : ٣٩ . صحيح البخاري ، البخاري : ٢٣٦/٥ ، ك تفسير القرآن ، كهيعص .

تفسير آية الكرسي ، ج٢ ٢٦٧

[٧ - حياة الطبيعة الكلية] :

ثم دون تلك المرتبة مرتبة الطبيعة الكليّة ، النور الأحمر الذي منه احمرت الحمرة ، وهي الطين الذي رجعت الأرواح السعيدة والشقيّة إليه ، وأوَّل موت الأنوار المجردة عن المادة المثالية والجسميَّة .

فحياتما بتنــزّل العقل النور الصوري النفسي إليها ، وخفاؤه فيها ، فسإطلاق الحياة عليها أيضاً على سبيل الحقيقة بعد الحقيقة ، كما دريت(١) في المراتب الفوقيّة.

[٨ – حياة المادة الجسمانية] :

ثم دون تلك المرتبة مرتبة المادّة الجسمانيّة ، وحياهًا على قسمين : حياة في مرتبة ذاتما وحقيقتها ، مع قطع النظر عن تنــزُّلها إلى مقام ورتبة ، وظهورها في مظهر /م ١٣٤ ، وبروزها في موضع .

وحــياة بالنسبة إلى ظهورها وبروزها في عالم الأجسام ، وترتّب الآثار والأحكام عليها.

(١) انظر: ٢/١١٠.

فموت المرتبة الثانية لا ينافي حياة المرتبة الأولى ، بلا عكس ، فحياة المرتبة الأولى لا تقتضي الحسياة في الثانية ؛ لأن ظهور الشيء ليس من مقتضيات ذاته ، كما لا يخفى .

أما حسياته الأولية فهي بجزئيه اللذين هما عبارة عن النور المجرد ، الناشيء عن فعل الله تعالى ، القائم بأمره ، النازل إلى هذه المرتبة بتوسط الطبيعة ، المستحدد بحسد الإبحام ، والمتعين بتعيّن الشمول في الأحسام ، والمتشخص بتشخص الصلوح للنقش والارتسام ، وهي من عالم الغيب ، وهو تحقّقها في ذاتها ، فموتها باختلال أحد الأجزاء .

وأمّـا حياتها الثانويّة فهي بانضمامها بالصورة والمثال ، وتنـزلها إليها ، فلا تظهر المادّة إلا بالصورة .

والمراد بالمادة المادة الجسمانية ، وبالصورة الصورة كذلك ، وليس المراد بهما المادة المطلقة ، والصورة المطلقة ، كما ذكرنا سابقاً (١) ، فموت هذه المرتبة من هذه الحيثية بالافتراق بينهما ، ونعم ما قال :

حيات من نه به جان وممات من نه به مرگ^(۱) من الوصال حياتي من الفراق مماتي

فافهم ، والعن من فرّق بين المادّة والصورة .

⁽١) انظر : ١٣٥/٢ .

⁽٢) في (ح) : عمرك .

· [٩ - حياة الصورة]

ثم دون تلك المرتبة مرتبة الصورة ، عالم المثال والبرزخ ، وفيه الجنّة السيّ فسيها غدوّاً وعشيّاً ، وخلق فيها آدم وحواء ، والجهة العليا تسمّى هورقليا ، وجهيّ الشرق والغرب تسمى بجابلصا وجابلقا ، وفيه النار ، وجحيم الدنيا في وادي حضرموت بئر برهوت .

وهي التي ينظر إليها الشخص في المرآة ويرى الطائف في الطيف .

فحياته بالذات بالنور الواحد ، الساري في المراتب كلّها ، المتنسرّل إلى هـذه المرتبة بتوسّط المـادة والحد الصوري الكلّي العام الشامل ، وبـالظهور ، باعتبار تقاربها بالمادة ، وإلا فهي من حيث إنها نور مجرّد من عـالم الغيب كما ترى من الآيات الآفاقية والأنفسيّة ، وموتها بالمفارقة والمهاجرة في الثانية ، واختلال أحد الأجزاء في الأولى .

[١٠ - حياة الأجسام] :

ثم دون تلك المرتبة مرتبة الأحسام ، بقول مطلق من أول فلك الأفلاك إلى البثرى /م ١٣٥ ، وحياة هذه المرتبة بجزئيها الذي هو المادّة والصورة ، وبعبارة أخرى الهيولي والصورة .

ونعيني بالصورة المشخصات الستّة ، من الكمّ والكيف ، والجهة والرتبة ، والزمان والمكان ، كما سنذكر (١) – إن شاء الله تعالى – .

وإطلاق الحياة على هذه المرتبة على الحقيقة والواقع ، وإلا فهي مظهر اسم الله المميت ، وقد ماتت فيها جميع المراتب العالية الفوقية ، التي في تمام الإدراك والشعور والاختيار ، بحيث توهم جماعة (١) أنه ليس في هذه المرتبة حياة ، ولا إدراك ولا شعور ، ولا اختيار ولا تكليف ، ولذا خصوا ما فوق النباتات بالحيوان ، وليس هذا إلا من جهة عدم إحساسهم بذلك ظاهراً ، لعدم ظهور هذه الأمور فيها ، كما في غيرها ، وهذا آخر مراتب التنزل ، وأدني مقامات الإدبار .

[الترقي في قوس الإقبال] :

فـــلمّا وصل في مقامات التنـــزّل إلى هذه المرتبة أمره الله سبحانه بدعائه [فطلبه] (٢) بالإقبال ، فقال أقبل ، فامتثل لقوله تعالى (١) .

⁽١) لم يتكلم المصنف تتلئ عن ذلك ، ولكن انظر : ٢٩٣/٢ .

⁽٢) مفردات غريب القرآن ، الأصفهاني : ١٣٨ . شرح المواقف ، الجرجاني : ٤١/٢ .

⁽٣) في النسخ: مطلبه.

⁽٤) إشارة إلى قوله للمِشْكِلُا : (أقبل ، فأقبل) ، وقد سبق تخريجه : ١٣٣/٢ .

[١ – مقام النبات] :

فسأوّل ما ترقى وصعد إلى مقام النبات ، فظهرت فيه النفس النامية النباتيّة ، التي أصلها العناصر ، ومقرّها الكبد ، ومادّها من لطائف الأغذية، وفعله النموّ والذبول ، والزيادة والنقصان^(۱) ، فحياة تلك المرتبة النباتيّة – السيّ هي عبارة عن أوّل امتثاله ، بقوله تعالى أقبل وأدبر – بالنفس النامية النباتيّة المذكورة .

[٢ – مقام الحيوان] :

ثم يسترقى إلى مقام الحيوان ، يعني ظهور النفس الحيوانية الفلكيّة ، السيّ أصلها الأفلاك ، ومقرها الكبد ، وفعلها الحركة والظلم والغشم ، وسلب فراقها تخلّل الالآت الجسمانيّة ، فإذا فارقت عادت إلى ما منه بدأت، عود ممازجة لا عود مجاورة ، فحياة هذه المرتبة بالنفس الحيوانيّة

⁽١) كسلام المصنف تتتن عن الترقي هنا وما بعده مقتبس من كلام أمير المؤمنين للميك ، انظر : قرة العيون ، الكاشاني : ٣٦٣ . المشاعر ، الشيرازي : ١١٩ .

المعــبّر عنها في الأحاديث (١) بروح المدرج ، وهذا ثاني امتثاله لقوله تعالى أقبل .

[٣ -- مقام الإنسان] :

ثم يسترقى ويصمعد إلى مقام الإنسان ، يعني ظهور النفس الناطقة القدسمية الإنسانية ، التي أصلها العقل ، ومقرّها العلوم الحقيقيّة ، وسبب فسراقها تخلل الآلات الجسمانيّة ، فإذا فارقت عادت إلى ما منه بدأت عود مجاورة لا عود ممازجة .

[٤ - مقام الجامع] :

ثمّ يسترقّى ويصعد إلى مقام الجامع ، فيظهر فيه النفس الملكوتيّة الإلهيّة، وهذه النفس لها جهات وحيثيّات واعتبارات ، فبكل وجه وتوجّه يستوجّه إلى مرتبة من المراتب ، التي فوق مراتب الإنسانيّة المعروفة ، ذوي

⁽١) الكافي، الشيخ الكليني: ٢٧٢/١، ك الحجة، ب فيه ذكر الأرواح التي في الأئمة عَلَيْكُمْ /١. بصائر الدرجات ، الصفار : ٤٦٦/٩ ، ب١٤ ما جعل الله في الأنبياء والأوصياء ... /١. تفسير فرات الكوفي ، فرات الكوفي : ٤٦٥ ، سورة الواقعة /٣٠٨ .

النفس الناطقة الإنسانيّة ، المترقّية (١) م ١٣٦ عن رتبة البهيميّة ، فتختلف المراتب باختلاف الأنبياء والمرسلين في التوجّهات .

وهذه النفس بكلّها ، وجميع مراتبها ، وحيثيّاتها ، ليس إلا في ذات كاملـــة جامعـــة لجميع الصفات والكمالات الجماليّة ، المنــزهة عن كل الصفات الجلاليّة ، التي هي مسمّى اسم الله تعالى ، التي هي الاسم الأعظم الأعلى .

فالمراتب العالية النازلة السابقة كلها حيوانات ، أي ذوات حلّت فسيها الحسياة ، في كل مقام ومرتبة بحسبها ، فحياتها لمراتبها التي هي غير ذاتها، وتكون كل منها حياة لهذه المراتب الصاعدة بعد نزولها ، فحيوانية هذه الحيوانات بتلك المراتب ، ولولاها لماتت ، كما لا يخفى على العارف الفطن .

ثم اعلم أنّ المراتب الحاصلة عند الإقبال /ح ٥٣ ، وامتثال المحلوق الأوّل بقوله أقبل ، الظاهرة فيها صفة الحيوانيّة ، حياتها بأمور ثلاثة ، وإن كانـت بجميع المراتب المتقدّمة العالية النازلة السابقة الآخرة ، إلا أنه هذه الثلاثة هي أصول النشآت ، وكل المراتب غيرها مندرجة فيها .

بــل هــنا مراتب لا دخل لها في الحياة - أي الظهور - في عالم الإدراك والشــعور والاختــيار ، بل مراتب لجهة تنــزلات تلك المراتب

⁽١) في (ح) : الترقية .

العالية ، وكسرها وصوغها ، مثل الطبيعة والمادّة والجسم قبل النضج والاعتدال ، الذي هو مظهر اسم الله المميت ، ولا دخل لها في الحياة من حيث هي حياة ، وإن كان لها دخل في ظهورها ، وترتب آثارها عليها ، وهو غير ما نحن بصدده .

وأما المثال وإن كان له دخل فيها لكنّه تابع للنفس ، بحميع ماله من الظهور والإدراك والشعور ، ولونه كلونها ، وطبعه كطبعها .

وأما السروح وإن كان تابعاً للعقل في كلّ ما له ، لكن فيه من الأمور المخصوصة به ما ليس في غيره ، وله آثار وأوضاع ، تترتّب عليها أحكام مخصوصة ، ولذا ترى الحكماء(١) يفردونه في الذكر في كثير من المواضع ، وإن كان يمكن استخراج أحكامه بالنظر إلى العقل والنفس ؛ لأن في جهته العليا أحكام العقل ، وفي جهته السفلى أحكام النفس ، لكن معرفتها مشكل جدّاً .

ولما كان متعلَّقاً بالحياة ، بل هي نفس الحياة ، نفرده في الذكر ، بخلاف المثال ، كما لا يخفى .

وإذا أردت معرفة هذه الأمور بالمعرفة الكاملة -إن شاء الله تعالى-فانظر في هذا الشكل بعون الله تعالى /م ١٣٧ :

⁽١) تلخيص المحصل ، الطوسي : ٣٨٦ . الحدود والفروق ، البغدادي : ٧٣ .

النف_س	السرّوح	العقـــل	الحياة الحيوان
النفس الملكوتيّة الإلهية ذات	الـــنور الأصفر والبرزخيّة	الحبيـــب والمحـــبوب الذي	الجامع الطيخة
الله العلـــيا وشحرة طوبي	الكبرى الثانية البراق الذي	أكمل الله فيه العقل المدبر	
وسمدرة المنستهى وجنة	ورد الأصفر من عرقه .	المقبل.	
المأوى.			
النفس الناطقة القدسيّة التي	﴿ بَقَــرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنَهَا	الشــعاع بمراتبه الذي هو	الإنسان
أصلها العقل ومقرّها العلوم	تَسُرُ النَّاظِرِينَ ﴾ .	جهـــة الكلي والتفاتاتـــه	
الحقيقيّة.		وعناياته .	
المنفس القدسيّة التبعيّة (لا	الرقيقة التي صفتها الصعود	شــعاع الشــعاع وظهور	المسلك
يَعْصُــونَ اللَّــة مَا أَمْرَهُمْ	مسن شعاع ما تقدّم من	الظهور الغالب عليهم جهة	
وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ .	المراتب .	النورانية كما لا يخفى .	
النفس الحيوانية الفلكيّة وقد	الرقــــــقة القشــــريّة	الشعاع الغالب عليه جهة	الجــن
يحصـــل له الترقي مــــا لا	العرفـــــيّة الفاضـــــليّة	الظـــلمات بحيـــث يكون	
يحصل لغيره بتصفية النفس.	الفرعيّة الطلّيّة .	كالظلّ .	
السنفس الحيوانسيّة الفلكيّة	جهة العليا متصلة في الحكم	بعد اتصاله بالمبدأ وإشراقه	البهائم
أصسلها الأفسلاك ومقرّها	إلى السماء البيت الفوقاني .	عليه بحيث ظنُّوا أنه معدوم	
الكبد وفعلها الظلم .		فيه وليس كما يظنّون .	
النفس النامية النباتية التي	دقيقة خفيّة جداً بحيث من	حالمه في ظهور المبدأ فيه	النباتسات
أصلها العناصر ومقرها	ليس ^(۱) له بصــر حديد لا	كالبهائم بسل أشد ولذا	
الكسبد وفعسلها السنمو	يراها .	حكموا عليه بعدم الإدراك	
والذبول.		والعقل .	

(۱) لم ترد في (ح) .

[الجامع وأشعته]

اعلم أن الجامع التَّلِيِّة هو المبدأ ، وكلّ ما تحته من المراتب المذكورة من أشعته وجزئيّاته ، وهذا الذي ذكرنا في هذه البيوت هو مرتبة الشعاع في نفسها ، وإلا فالكل متساوق من جهة الشعاعيّة ، لكن لما كانت هذه المراتب هي الأصول في الإقبال ذكرناها بالأصالة والانفراد ، وإن كان هنا و يعني في مراتب الإقبال - مراتب ومقامات ، مثل مقام آل محمد - سلام الله عليهم - والملائكة العالين ، والملائكة المقربّين ، والملائكة الكروبيّين ، والأنبياء والمرسلين ، وغيرهم من المراتب والدرجات ، إلا أن بعضها يرجع إلى بعض ، وليس كلّ واحد منها أصلاً برأسه وشخصه ، بل يدخل أحدها في /م ١٣٨ الآخر ، كما لايخفي على من له أدني مسكة وتأمل .

ف إذا عرفت ما قدّمنا لك من بيان مراتب الحيوانات ، وترتّبها في مراتبها ، عرفت أنها ليس في الجميع على طور واحد ، ولهج غير متعدد ، بل حياة كل شيء هو ما يناسب ذلك الشيء في ذاته وطوره .

ولا ريب أن الحيوانات متعدّدة ، مترتبة بالعليّة والمعلوليّة ، والأثرية والمؤثـرية ، فلا يجوز أن يكون إطلاق الحياة على الجميع بمعنى واحد ، أي بالاشـــتراك المعــنوي فيكون الإطلاق في البعض بالاشتراك اللفظي ، وفي الآخر بالاشتراك المعنوي ، على تفصيل ما بيّنا لك .

فالحي في الحقيقة والواقع اسم للذات المقدسة ، التي كل الحيوانات مسن آثاره وأفعاله ، فحميع الأشياء الحيّة مظهر لاسمه الحيّ بل هو عينه - أي الاسم والصفة - وقد بينّا(١) أن الأسماء على قسمين :

حقيقة ذاتيّة .

ولفظية اسميّة .

والأسماء اللفظيّة الاسميّة أسماء للأسماء الحقيقيّة الذاتية ، فهي اسم الاسم ، وصفة الصفة ، ولاشك أن اسم الاسم اسم بالطريق الأولى ، وهذا [ما] سنح بخاطري الفاتر – حال الكتابة – من بيان الوجه الأول من الوجوه الأربعة ، التي هي بيان اسم الحيّ .

⁽۱) انظر : ۲۰۰/۱ .

[الوجه الثاني

الكلام في ﴿ القيوم ﴾]

		•

[القيوم من الصفات الفعلية]

وأما الوجه الثاني: أي القيّوم، فاعلم أن القيّوم هو القائم بذاته، والمستقوم به غيره، وهذا ليس من الصفات الذاتيّة - كالحيّ - لصحة السلب، ولاعتبار الخلق في مفهومه، إذ من البيّن أنّه ليس قيّوماً في مرتبة ذاته، أح ٥٥ وإلا لكان الخلق في رتبة ذاته، وعلى هذا يلزم إما أن يكون الحق سبحانه وتعالى حادثاً، أو الخلق قديماً.

والقول: بأن الماهيات ليست بمجعولة (١) ، بل هي قديمة مستجنة في غيب الذات استجنان الشجرة في النواة ، فيصح قيّوميّته بحسب الذات والحقيقة ، كلام باطل ، وقول زور ؛ لأن بطلان قدم الحقائق والماهيات أظهر من الشمس ، وأبين من الأمس ، لا يشك فيه العارف (١) ، وأما الجاهل فلا اعتناء بشأنه ، ولا يصغى لكلامه .

والقول بأن القيوم صفة ذاتية باعتبار المبدأ والأصل ، كما قالوا في الكلم الأمالة ، وقالوا (٤) إن المتكلم من الصفات الذاتية من جهة المبدأ ، بل

⁽١) نقد النصوص ، الجامي : ٤٣ . الشواهد ، الشيرازي : ٧١ . المشاعر ، الشيرازي : ٨٤ .

⁽٢) في (ح): عاقل.

⁽٣) تفسير ملا صدرا ، الشيرازي : ٨٧/٤ .

⁽٤) كشف الفوائد ، الحلى : ١٨٩ . علم اليقين ، الكاشاني : ١٠٦/١ .

عمّم والقول في جميع الصفات الفعلية ، من ألها باعتبار المتعلق حادثة ، وباعتبار المبدأ قديمة (١) ، ولا اختصاص له بصفة دون صفة ، أي صفة كانت من تلك الصفات ، باطل فاسد ؛ لأن /م ١٣٩ مبدأ هذه الصفات ليس إلا العلم والقدرة ، وهما صفتان ذاتيّتان ، وليس هنا كلام أو خلق أو تقويم أوغير ذلك .

فإنّ الذات قبل إظهار صفة من الصفات ، واسم من الأسماء قادرة عليها ، وعالمة بها ، وليس فيها إلا العلم والقدرة ، إذ من الضروريّات أن الشيء لا يوصف بالمشتق قبل وجود المبدأ ، فلا يقال متكلم قبل أن يستكلم، ولا خالق قبل أن يخلق ، وإلا يلزم أن يجوز إطلاق الكاذب على من لم يكذب ، والظالم على من لم يظلم ؛ لأنه في مرتبة ذاته كان قادراً أن يكذب أو يظلم ، وهذا لا يجوّزه جاهل ، فضلاً عن فاضل ، كما لا يخفى.

[القيوم وجامعيته لمعنى الأسماء والصفات]

فظهـــر أنّ القيّوم ليس من الصفات الذاتيّة - كالحيّ - بل هو من الصفات الفعلية ، والأسماء الأفعاليّة ، لكنّه اسم جامعٌ بالمعنى لجميع الأسماء والصفات الفعلية ؛ لأنه إذا ثبت أن الله تعالى قيّوم - أي قوام كل الوجود

⁽١) المبدأ والمعاد ، الشيرازي : ٨٨ .

والموجــود بــه ، وناصية كلّ شيء بيده - يثبت اتصاف الكامل سبحانه وتعالى بجميع الصفات والكمالات المتعلقة بالحوادث والمخلوقين .

فهو العالم القادر ، السميع البصير ، المدرك المريد ، المنشئ المبدئ ، السبديء البديع ، الخالق الرازق ، المحيى المميت ، الباعث الوارث ، الرحمن الرحيم ، القهّار الجبار ، المتكبّر الحكيم ، الحليم الرؤوف الرحيم ، وأمثال ذلك من الأسماء والصفات الفعلية ، وكلها تحت هذا الاسم الشريف .

[سبب الإنيان به في هذه الآية الشريفة]

وللفاهرة بهذا الاسم هيمنة وتسلّط على كلّ شيء من الأشياء ، وكل موجود من الموجودات من الأعيان والإمكان ، والذوات والصفات ، والحقائق والأسماء ، ولا شك أن كل شيء من الأشياء إنما وجد باسم من الأسماء الفعلية ، الخاصة بذلك الموجود .

ولمَــا كان كل ما سوى الحق – تعالى شأنه – إنما هو من آثار هذا الاســم الشريف ، كان جميع الأسماء من أتباع هذا الاسم الشريف ، ولذا أفرده الله سبحانه وتعالى في الذكر بعد (الحي) ، وبعــد

(الله) ، في هذه الآية الشريفة ، التي هي سيّد الآيات على النهج المرويّ^(١) عن أهل البيت طَهُمُكُم .

فأثبت بقوله: (الحي) اتصاف الكامل سبحانه بجميع تفاصيل الكمالات الحسنة ، والصفات الجلالية والجمالية الذاتية ، وغيرها ، وبيان اتصاف الكامل بالكمال مطلقاً .

وأثبت بقوله: (القيوم) تفاصيل جميع الصفات والكمالات الحادثة الفعلية المخلوقة ، المتعلقة بالحوادث و ام ١٤٠ المخلوقين ، على ما بيّنا لك ، فيمكن لنا أن نعرف هذا الاسم المبارك بكل وجه ، ولو بالوجه بخلاف (الحيّ) ، حيث جعلناه من الصفات الذاتية ، كما سبق^(۱) فإنا لا نعرف بكل وجه ولو بالوجه ، كما لا يخفى ، هذا ما يتعلق بلفظ القيّوم.

⁽۱) الجحازات النبوية ، الشريف الرضي : ٣٣٣/٤١٤ . سنن الترمذي ، الترمذي : ٢٣٢/٤ ، أبواب فضائل القرآن ... ، ب ما جاء في سورة البقرة وآية الكرسي / ٣٠٣٨ . تفسير ابن كثير ، ابن كثير : ٣٤/١ ، سورة البقرة .

⁽٢) انظر: ٩٩/٢.

تفسير آية الكرسي ، ج٢

[أقسام القيام]

وأما القيام : فاعلم أنّه على أربعة أقسام :

قيام صدوري .

وقيام ظهوري .

وقيام تحققي .

وقيام عروضي .

[أ - معنى العرض والجوهر]

وهـو معنى العرضيّة ، ويظهر معنى الجوهر بمقابلاتما ؛ لأن العرض هـو الذي لا يقوم بنفسه ، بل يكون قائماً بغيره ، فالقائم بالشيء عرضيّ له، والشيء الذي يقوم به الشيء جوهر ، وهذا القيام على أربعة أقسام ؛ وهـو تمام الوجود وكماله ، فكل شيء فهو جوهر من وجه ، وعرض من وجه ، وتنتهي السلسلة إلى جوهر الجواهر ، الذي قال الشاعر فيه :

يا جوهــراً قام الوجود به والناس بعدك كلهم عرض

١٨٦أنواع القيام

وقال ابن أبي الحديد^(١):

صفاتك أسماء وذاتك جوهر بريء المعاني عن صفات الجواهر يجل عن الأعراض والكيف والمتى ويكبر عن تشبيهه بالعناصر

والحاصل ، إن العرض ليس خاصاً بما يحلّ في الجسم ، وإلا يلزم ألاّ يكون الكلم عرضاً للمتكلم ، لكونه قائماً ، وحالاً بالهواء المحذوب المدفوع ، كما لا يخفى .

[ب – علة كون القيامات أربعة] :

ف الذي لا يكون قائماً بنفسه في الخارج ، بل يحتاج إلى غيره في تقوّم ه ، فهو عرض في الجهة التي يتوقّف على ذلك الشيء ، فهو لا يخلو عن حالات أربعة ، لأنه لا يخلو :

إما إنه لا وجود ولا ثبوت له أصلاً بوجه من الوجوه ، ويتوقّف في أصل تحقّقه وكونه على غيره ، فهو المسمّى بالقيام الصدوري .

أو أنّــه لا ظهــور للشيء إلا به ، فقوام ظهوره بيده ، فهو القيام الظهوري .

⁽١) القصائد السبع العلويات ، ابن أبي الحديد : ٨٢ .

أو أنــه لا يتحقق في الخارج إلا بحلوله في موضوع وجسم ، فهو القيام العروضي .

أو أنَّه لا يتحقق للشيء أصلاً إلا به ، فهو القيام التحقَّقي .

ولك أن تقول إن الشيء لا يخلو :

إما أن يكون متوقفاً على مبدئه وعلته الفاعلية .

أو على مظهره .

أو على محلّه وموضعه .

أو على مقوم وجوده .

فالأول هو القيام الصدوري ، /م ١٤١ والثاني هو القيام الظهوري، والثالث هو القيام العروضي ، والرابع هو القيام التحقّقي .

[ج - القيامات الأربعة]

[١ – القيام الصدوري] :

فالقـــيام الصدوري : هو قيام الشيء بفاعله وعلته ، في جميع ماله وإلـــيه ، ومنه وبه ، ومعه وفيه ، من إمكاناته ووجوداته الخارجيّة ، الغيبيّة والطليّة ، والحقيقيّة والرسميّة .

ولا يشترط فيه الاقتران ، ولا الاتصال ، ولا الانفصال ، ولا التباين ، ولا التساوي ، ولا المداناة ، ولا المعاداة ، ولا القرب ، ولا البعد،

بل يكون المعروض في محلّه ومكانه ومرتبته ، التي هي كينونته ، على ما هو على ما والعرب من والعرب في محلّه ومقامه ومرتبته (١) ، فائضاً منه ، صادراً عنه ، مستمدّاً منه ، واقفاً ببابه ، راجياً من جنابه ، فالمعروض يمدّه ويفيض عليه في مكانه ، ويجيبه /ح ٥٥ بما يسأل ويطلب .

مثل الأشعّة ، فإنها أعراض ، قائمة بالسراج قيام صدور ، لا تذوّت ولا تحقّــق لهـــا إلا بتوجّه السراج إليها ، ويمدّها في أمكنتها ومرتبتها بما يناســـب قابلـــياتها ، ويليق باستعداداتها ، من قوّة النور وضعفه ، وكثرته وقلته، وقربه وبعده .

ولا اتصال بينها وبين السراج ؛ لوجوب المشابحة والمناسبة في الملتقى، فيكون الشعاع من حيث هو شعاع سراجاً ، والسراج من حيث هو سراج شعاعاً ، والضرورة تشهد بامتناعه .

ولا انفصال بينها وبين السراج ، وإلا ننقل الكلام فيما فصل ، هل هــو الســراج ؟ ، أو الشــعاع ؟ ، أو غيرهما ؟ ، فإن كان الأول يثبت المطلـوب ، وإن كان الثاني يدور أو يتسلسل ، والضرورة تشهد ببطلان الثالث .

⁽١) في (ح) : رتبته .

وكـــذا لا تباين بينها وبين السراج ، وإلا ما صدر عنه شيء ، ولا التســـاوي ، وإلا لمـــا كان نوراً ومنيراً - كما لا يخفي - بل هنا اتصال حقيقي ، لا يعرفه إلا من فتح الله قلبه وسمعه .

وكـــذا الصورة في المرآة ؛ لأنها حاصلة بالتفات المقابل ، وتوجّهه إليها ، فهي عرض قائمة بالمقابل المعروض قياماً صدوريّاً ، لا اتصال بينهما ولا انفصال ، ولا تباين ولا تساوي ، ولا المداناة ولا المعاداة ، ولا القرب ولا البعد ، وكذا الكلام للمتكلم ، وأمثال ذلك .

فسإذن جمسيع الوجود ، بل الإمكان والأعيان بحذافيرها ، أعراض قائمة بفعل الله تعالى قيام صدور ، كل منها في مكانه ومرتبته ، ولذا قال الإمام التَّفِيْنِينَ : (أقام الأشياء بأظلتها)(١)، أي بحقائقها وذواها في مراتبها.

⁽۱) الكافي ، الشيخ الكليني : ۹۱/۱ ، ك التوحيد ، ب النسبة /۲ . التوحيد ، الشيخ الصدوق: ٥٨ ، ب التوحيد ونفي التشبيه /١٥ . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ٢٨٦/٤، ك التوحيد، أبواب أسمائه تعالى ... ، ب ١٨/٤ .

⁽٢) التوحيد ، الشيخ الصدوق : ٣٣٦ ، ب ٥٥ المشيئة والإرادة /١ ، ٥ . الكافي ، الشيخ الكليني : ١٠٠١ ، ك التوحيد ، ب الإرادة ألها من صفات الأفعال ... /٤ .

فيإذن كيل سافل - أي أثر - عرض قائم بالمؤثّر والمعروض قيام صدور ، وليذا قال العالم التَّلِيَّةُ : (أنا الذات ، أنا ذات الذوات ، أنا الذات في الذوات للذات)(١) انتهى .

اعــرف هــذه المسألة ، فإنك إن عرفتها تفتح لك أبواب من حلّ الأحاديث المشكلة ، ومعرفة حقائق الأشياء ، كما لا يخفى .

[٢ _ القيام التحققي] :

وأما القيام التحقّقي ، فهو قيام الصورة بالمادة ، واللازم بالملزوم ، في إن المادة ليست جاعلة للصورة ، ولا فاعلة لها ، بل هو سبب تعلق فعل الله سبحانه عليه ، وتحقّقه ، فلولاها لما تعلق بوجوده بوجه من الوجوه ، لا في الذات ، ولا في الظهور .

وكقيام الماهيّة بالوجود ، فإن قيامها به ليس بالصدور والفعل ، بل هو سبب لتقومها ، وواسطة لتعلّق فعل الحق سبحانه عليه .

⁽۱) سبق تخریجه : ۱۱۰/۱ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

[أ – في القيام التحققي أربعة جعلات] :

وكـــذا الـــلازم والملـــزوم ، فبينهما أربع جعلات ، جعل متعلق بالملــزوم، وجعـــل متعلق بالملازمة ، وجعل متعلق بالالتزام .

وكل جعل تابع للآخر ، وقائم به قيام تحقّق ، إذ لا شك بأن هذه الأمور لابد منها في الملازمة واللزوم ، ولا يصح بغيرها ، ولا شك أن كلاً منهما ليس عين الآخر ، لترتب الأحكام المختلفة الدالة على المغايرة عليهما.

فإذا صحت المغايرة ، فنقول : هذه الأمور لا تخلو : إما أن تكون جمسيعها مجعولة ، أم ليست بمجعولة ، أو بعضها مجعولة ، وبعضها ليس بمجعولة .

فإن كان الأول ثبت المطلوب ، وإن كان الثاني يلزم قدمهما ، وإن كان الثالث يلزم ترتب (١) القديم على الحادث ، وتبعيّته له ، إذ لا شك أن اللازم تابع للملزوم ، وصفة له ، وقدم الملزوم خلاف المفروض .

فعلى الأول لا يخلو: إمّا أن تكون تلك الأمور بمحعولة بجعل واحد حقيقي ، أم لا ، بل كل واحدة منها مجعولة بجعل مستقلّ على حدة .

(۱) في (ح) : ترتيب .

لا سبيل إلى الأوّل ، وإلا يلزم أن يكون الشيء الواحد في الآن الواحد مشاهاً لأمور متعددة مختلفة في القوة والضعف .

ويلـــزم منه أن يكون الشيء الواحد من حيث هو واحد متعدّداً ، ومــن حيث هو متعدّد واحداً ، وهذا مما لا يتصوّر ، بل لا يتعقل ؛ لأن المجعول لا يمكن تحقّقه إلا بجعل الجاعل .

والجعل الذي هو عبارة عن الفعل المتعلق بالمجعول المفعول لابد أن يكرون له مناسبة ومرابطة ومشابهة مع هذا /م ١٤٣ المجعول الخاص دون غيره ؛ ليصحح صدور ذلك عنه دون غيره ، وإلا يلزم الترجيح من دون مرجح ، وهو باطل .

إذ لــولا مشــابحة حركة يد الكاتب بالألف في الاستقامة لتعذر صــدورها منها دون الباء وساير الحروف ، وهذا مما لا يشك فيه عاقل ، وهو قولهم (١) الواحد من حيث الوحدة الخاصة الشخصيّة لا يصدر عنه إلا الأمر الواحد الخاص الشخصي .

فيجب أن يتعلق بكلّ واحد من تلك الأمور جعل غير الجعل المتعلق بالآخر ، فيتعدّد الجعل بتعدّد المجعول .

⁽١) كشف الفوائد ، الحلي : ٢٦١ . إرشاد الطالبين ، السيوري : ١٦٩ . الأسفار ، الشيرازي: ٢٠٤/٧ .

فالقول^(۱) بأن اللوازم والماهيات ليست بمجعولة ، إن أردوا به أنّها ليست بمجعولة مطلقاً ، أي ما تعلق بها جعل جاعل ، وتأثير مؤثر ، فتكون الماهـــيات قديمـــة ، باطل لا معنى له عند أهل المعنى ، كما تكلمنا عليه في سائر المباحث^(۱) .

وإن أرادوا بسه أنها ليست بمجعولة جعلاً مستقلاً ، غير جعل الملزوم، فإن (٣) أرادوا به أن هنا ليس جعل غير جعل الملزوم ، بل هو جعل واحد ، وإنما وجد اللازم حين وجود الملزوم من غير تعلق جعل عليه ، فهو باطل ، لما عرفت من أن اللازم ليس عين الملزوم حتى يكفيه جعل واحد ، بل هو غيره بالبديهة ، وليس بقديم ، فيلزم المحذور المتقدّم ، من أن يكون الشسيء الواحد في حال واحد قوياً وضعيفاً ، وموصوفاً وصفة ، وحاراً وبارداً ، وهو مما يعلم خلافه بالضرورة .

فيحب أن يتعلّق به جعل غير جعل الملزوم ، ولكن هذا الجعل تابع للعلل الملزوم ، يعني أن اللازم إنما حصل الملسزوم ، كما أن اللازم تابع للملزوم ، يعني أن اللازم إنما حصل ووجد مقصوداً بالعرض لا أوّلاً وبالذات ، فلولا الملزوم لما وجد اللازم ،

⁽١) سبق تخريجه : ١٨١/٢ .

⁽٢) انظر : ١٨١/٢ .

⁽٣) في (ح) : وإن .

فهو عرض للملزوم ، وقائم به قيام تحقق ، وكذا الملازمة والنسبة والالتزام كلها أمور مجعولة مخلوقة ، متقومة بالآحر قيام تحقّق .

وكذا القول في الوجود والماهية ، فإن فيهما أربع جعلات ؛ لأن الله تعالى خلق النسبة بينهما حين الله تعالى خلق الوجود أوّلاً ثم خلق الماهية به ، ثم خلق النسبة بينهما حين وجودهما ، فهي قائمة بالطرفين حين تحققهما ، ثم ألزم الماهية بالوجود ، لكسن لما كان الأمر /ح ٥٦ دفعة واحدة ، ليس بين هذه المراتب تقدم وتأخر زماني ، اشتبه على المحجوبين هذا التفصيل ، وما أدركوا تلك الدقيقة (١) ، وقالوا(١) : إنه ليس هنا إلا جعل واحد ، كالزوجية للأربعة ، فالمناز بعة مهما /م ١٤٤ وجدت وتحققت تكون الزوجية معها ، فلا تحستاج الزوجية إلى جعل ثاني ، وكذلك الإشراق للشمس ، والإحراق للنار، والماهية للوجود .

لكنهم منا دروا أن اللوازم والماهيّات أمور خلقها الله سبحانه ، فألـزمها ملزوماهًا ، وليست هي أموراً مستقلة من دون الله ، ولا هي (٢) أعداماً صرفة ، لا تقبل الجعل والوجود ، كيف وقد قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تُوَ

⁽١) في (ح) : الدقة .

⁽٢) الشواهد ، الشيرازي : ٧١ . المشاعر ، الشيرازي : ٨٤ .

⁽٣) لم ترد في (ح).

إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِناً ﴾(١) ، أي غير متحرك بحركة الشمس ، ولا تابع له في الظاهر .

أمّا في التأويل ، فهو إشارة إلى الماهيّات بالنسبة إلى شمس الوجود ، ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٢) ، لكن الله سبحانه من جهة لطفه مسا جبرها ، وأعطاها مقتضاها ، فأحبر عنها بقوله : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْ مُسَ عَلَيْهِ ذَلِيلاً ﴾ (٢) ، هادياً ، ووليّاً مرشداً ، يهتدي به في ظلمات العدم ، ويخرج من الظلمات إلى النور ، نور الوجود الذي هو الظلمة .

فلولا الشمس لم يتحقق الظل على مقتضى القابلية ، من باب الحكم الوضعي ، عند أهل الأصول والفروع ، وإلا فالله سبحانه قادر على منع المسبب عند وجود السبب ، والمقتضى عند تحقق الاقتضاء ، كما صرح بقوله الحق آنفاً : ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِناً ﴾(1) .

ولمساعلم الحق سبحانه وتعالى أن الشيطان يدخل في أوهام أكثر الناس ، أشباه البهائم ، أن اللوازم يمتنع انفكاكها عن الملزومات والمسببات عسند الأسباب ، ليخرجوا بذلك الحق تعالى عن قدرته العامة ، وسلطنته الكاملة ، ويحصروا قدرة الحق سبحانه على وفق أفهامهم الكاسدة ،

⁽١) سورة الفرقان : ٥٥ .

⁽٢) سورة البقرة : ١٠٦ .

⁽٣) سورة الفرقان: ٥٥.

⁽٤) سورة الفرقان : ٥٥ .

ومقتضى عقولهم الفاسدة ، المغيرة بالنكراء والشيطنة ، أزال تلك الشبهة ، وأذهب تلك الخدشة ؛ إتماماً للحجة ، وإكمالاً للنعمة ، بعد ما قرّر أوّلاً بقوله : ﴿ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضاً يَسيراً ﴾(١) بالتكوين والفطرة .

وإن كان يسجد للشمس من دون الله عند الشعور والرؤية (١) ، فيسمر إلى الله سبحانه سيراً ذاتياً عرضياً ، على خلاف التوالي ، وهو قوله تعالى : ﴿ أُولَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّأُ ظِلالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّداً للله وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴾ (١) .

فأشــــار بالظلال إلى الماهيّات المستقلة الغير القارّة ، إلا بالوجود ، وأشـــار بـــتذكير الضـــمير ، وجمعه إلى استقلاله وتذوّته وتحقّقه ، وأشار بالســـجود إلى السير إلى الحق سبحانه بالذات منفصلاً عن الوجود ، وهو ســـر الاختصاص بالذكر ، تعالى ربّي /م ١٤٥ وتقدّس عمّا تصفه الأوهام والعقول المغيّرة .

⁽١) سورة الفرقان: ٤٦.

⁽٢) في (م) : الرويّة .

⁽٣) سورة النحل: ٤٨.

تفسیر آیة الکرسی ، ج۲

[ب – انفكاك اللازم عن الملزوم] :

لا يقال: إن انفكاك اللازم عن الملزوم من الممتنعات ، التي لا تصلح لتعلق القدرة بها ، ولا يلزم منه نقص في الله سبحانه ؛ لأن الله سبحانه إنما تتعلق القدرته بإرادته ومشيئته بالممكن ، وأمّا الممتنع فلا ، مثل خلق الشريك له ، وإدخال العالم كلّه في بيضة ، بحيث لا تصغر الدنيا ، ولا تكبر البيضة ، واجتماع النقيضين ، وأمثال ذلك من الأمور التي لا يمكن تعلق الجعل بها ، ولا يلزم منه نقص بوجه من الوجوه .

كما أنّـه مـا لزم النقص عند امتناع تحقق الأمور المحالة ، التي ذكرناها ، وما لم نذكرها .

لأنا نقول: هذا قياس مع الفارق ، لأن مناط إمكان الشيء ، والحكم بامتاعه ، همو امتناع التصوّر الذهبي ، فكل ما يمكن تصوره وفرضه ، واعتباره وتخيّله ، وتعقّله وتوهّمه ، فهو ممكن ، تتعلّق (٢) به القمدرة ، والله تعالى قادر عليه ، إذا أراد أن يظهرها في الأعيان فعل ، إلا أن كمثيراً من الممكنات لا يظهرها ، ويوجدها لحكم ومصالح لا تحيط به عقولنا ، وليس من جهة امتناع ذاته .

⁽١) في (م) : تعلَّق .

⁽٢) في (ح) : متعلق .

وكل ما يمتنع تصوره بجميع المراتب والمقامات ليس بممكن ، لا تستعلق به القدرة ؛ لأنه قد برهن في موضعه (۱) أن المدرك والمدرك لابد بينهما من المناسبة والمرابطة ، فالشيء الممكن لا يمكنه أن يتصور إلا ممكناً، وللذا قال العالم التَلِيِّلِينَ : (كل ما ميّزتموه بأوهامكم في أدق معانيه ، فهو مخلوق مثلكم ، مردود إليكم)(۱) .

وقـــال التَّلِيِّلِيِّ : ﴿ إِنِمُــا تَحَدُ الأَدُواتِ أَنفُسُهَا ، وتشير الآلاتِ إلى نظائرِها ﴾ " .

وقال الطَّنِيِّلاً : (انتهى المخلوق إلى مثله ، وألجاه الطلب إلى شكله)(١٠) .

فيان قلت: إنّا نتصوّر شريك الباري ، ودخول الدنيا في البيضة ، بحيث لا تصغر الدنيا ، ولا تكبر البيضة ، واجتماع النقيضين ، وأمثالها من الأمور المحكوم عليها بالامتناع ، فيجب أن تكون ممكنة .

⁽١) انظر : ١٨٦/١ .

⁽٢) سبق تخريجه : ٢٧٣/١ .

⁽٣) سبق تخریجه : ۱۷۷/۱ .

⁽٤) الخطبة اليتيمية: ٣٨٧.

قلت: إن الذي له العقل السليم ، والذهن الصافي المستقيم ، يعلم بالضرورة والبديهة أن ذلك ما يمكن بوجه من الوجوه ، وأما في شريك الباري فكما قلنا سابقاً(١) .

وأما في اجتماع النقيضين ، ودخول الدنيا في البيضة ، و /م ١٤٦ أمثالها ، فلا يمكن تصوّرها بالاجتماع بوجه من الوجوه ، بل تتصور أوّلاً الدنيا في مكالها وهيئتها ، ثم تتصوّر البيضة في محلها ومقامها ، ثم تحكم علميه هـــذا الحكــم الباطل ، ولا يمكنك تصور الدنيا بكبرها وهيئتها ، موجودة في البيضة بصغرها وهيئتها .

وكذلك اجـــتماع النقيضين ، وكذلك إثبات الولد لله سبحانه وتعـــالى ، إذ لا يمكنك تصوّر وجود زيد وعدمه دفعة واحدة ، بل تتصور كلاً منهما في محله ، ثم تحكم عليه بالاجتماع بخلاف تصوّره ، وهذا معلوم لمن رجع إلى وجدانه ، وقرأ حروف نفسه .

[ج - فرض المال ممال] :

فظهر لك من هذا البيان أن فرض المحال محال ؛ لأن المحال هو الذي لا تتعلّق به القدرة ، وكل ما ليس بممكن لا يمكن للممكن إدراكه ؛ لأن الشيء لا يدرك إلا ما هو من سنخه وجنسه ،

⁽۱) انظر : ۲۷۰/۱ .

وإلا يلــزم أن يدرك الممكن حقيقة الواجب وذاته ، فكلّ من حوّز تصور الممتنعات ، والعلم بكنه حقيقته ، لكن التالي باطل ، والمقدّم مثله .

والملازمة ظاهرة لكون الواجب /ح ٥٧ والممتنع مشتركين في عدم كونهما من سنخ الممكن ، وعدم وجودهما في مرتبة من مراتبه ، وقد صحّ أنّ الشيء لا يتجاوز ما وراء مبدئه ، وهذا ظاهر .

: [د – الحكم على المتنعات]

وأمّا هذه الأحكام فهي (١) باعتبار ما عندنا من التصوّر المسمّى بالممتنع والمحال ، وليس هو إلا ممكناً ، فقولنا : شريك الباري ممتنع ، معناه أنّ الحكم على ذلك المتصوّر المحدود المحلوق بكونه شريكاً للواجب سبحانه وتعالى باطل محال ، لا أنّ ذلك التصوّر محال ، بل هو شيء مستحقق متأصل في الذهن ، منتزع عمّا يقابله من الخارج ، إذ لم يتصوّر أحدد شيئاً إلا و قد خلقه الله سبحانه قبل ذلك ، حتّى لا يقال لم لم يخلق

⁽١) لم ترد في (م).

۲۰۲ أنواع القيام

[هـ - انفصال اللازم عن الملزوم]

فإذا عرفت بالبرهان أن كلّ ما يتصوّره الإنسان فهو ممكن ، وكلّ ممكن تتعلّق به القدرة ، فاعلم أنّا نحكم في العقل والتصوّر بانفصال اللازم عن الملزوم ، والوجود عن الماهيّة ، والهيولى عن الصورة ، يعني نتصوّر كلاً من هذه الأمور مجرّداً عن لازمه في الذهن ، وإن كان لا يتحقّق في الخارج إلا به ، كما صرّحوا بذلك في كتبهم الكلاميّة والحكميّة والمنطقيّة ، في بحث الدلالة الالتزاميّة ، وما أشبهها .

والقاعدة في ذلك هو أنّ الشيء إذا لم يكن عين الشيء ، أو جزؤه الداخل في مفهومه ، يمكن تصوّره مجرّداً عنه ، وإن كان من لوازمه الذاتية، أو من مقوّمات وجوده ، أو من مشخّصاته .

مـــثلاً: تتصوّر الإنسان ، ولا يخطر ببالك قبوله للعلم ، والصنعة ، والكتابة ، وتتصوّر الشمس ولا تتصوّر الأشعّة ، وتتصوّر النار ولا تتصوّر الإحراق في الخارج ، وتتصور الأربعة ولا تتصوّر الزوجيّة ؛ لأن اللازم مع الملــزوم رتبة ثانية للملزوم ، إذ لا شكّ بأنّ الملزوم من حيث الذات مقدّم على اللازم ، والوجود على الماهيّة ، والمادّة على الصورة ، واللازم بحسب الذات مؤخر عن الملزوم .

وكذا الماهيّة عن الوجود ، والصورة عن المادّة ، فيكون بينهما تقدّم وتأخّر ذاتي ، وإن لم يكن زمانيّاً .

ذَلَــك (١) ، وهـــو كمــا قال تعالى : ﴿ أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدُهُ شَيْئًا ﴾(٢) .

وهـــذا النفي ليس نفي الشيئية مطلقاً ، ضرورة أنّه إذا جاءه يجده الســراب البـــيّة ، كما اتفق كثيراً في البريّة في أطراف نجد ، فنفي الشيئية باعتبار ما كان يتوهم الظمآن من وجود الماء ، وكذلك الأمر فيما نحن فيه بعينه ، ولذا أخبر الحق سبحانه عن المطلق بأنّه لا يعلمه ، كما قال : ﴿ أَمْ تُنبِّـــئُونَهُ بِمَا لا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بِظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ ﴾(٢) ، يعني لفظ لا معنى له .

يا إخواني /م ١٤٧ تعجّبوا من أقوام ما كفاهم ادّعاء الربوبيّة ، ادّعسوا فوقها ، وقالوا : نحن (٤) نعلم ما لم يعلمه الله تعالى خالقنا ورازقنا ، ومحيينا ومميتنا ، وخالق علومنا ، ومنزل الإدراكات والصور العلميّة في أذهانسنا وعقولسنا ، فتبًا لهم وسحقاً ، لقد ضلّوا ضلالاً بعيداً ، وحسروا خسراناً مبيناً ، ولا حول ولا قوّة إلا بالله العلى العظيم .

⁽١) اقتباس من حديث الإمام الرضا للمِتَلُّك ، وقد سبق تخريجه : ٢٧٧/١ .

⁽٢) سورة النور : ٣٩ .

⁽٣) سورة الرعد : ٣٣ .

⁽٤) إرشـاد الطالـبين ، السيوري : ١٩٨ . كشف المراد ، الحلي : ٢٨٦ . مناهج المتقين ، الحلي: ١٦٧ .

فإذا صحّ التقدّم والتأخّر ، فيكون المؤخر منفصلاً عن المقدّم في رتبة المقـدّم ، والمقـدّم عن المؤخّر في رتبة المؤخّر ، فإذا صحّ الانفصال صحّ الانفكاك .

فإذا صحّ الانفكاك في الذهن و التصوّر تتعلق به قدرة الحكيم الحق القـــديم تعالى ، وله المشيئة إن شاء فصل بينهما ، كما فصل بين الإحراق والنار في قصّة إبراهيم التَّلِيِّةُ ، والتبريد والماء(١) ، وأمثال ذلك ، وإن شاء أبقاهما على مقتضاهما ، كما أشار إلى الشقّين في الآية السابقة : ﴿ أَلَمْ تَوَ اللّي رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظّلُّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكناً ﴾(١) .

وهـــذا الافتراق والانفصال بحسب قدرته وسلطانه حلّ /م ١٤٨ حلاله ، ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلاً ﴾ (٢) ، هذا الاجتماع والاتصال حسب استعداده ، وسؤاله ، وطلبه ، ودعائه ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكُشُفُ السُّوءَ ﴾ (٤) عمّن ناجاه .

وقد ظهر لك من هذا البيان التام أن القيام التحقّقي هو أن يكون العرض قائماً بمعروضه في التحقّق ، والوجود الخارجي ، ونفس الأمري ،

⁽١) انظر : ٢٨٣/١ .

⁽٢) سورة الفرقان: ٥٥.

⁽٣) سورة الفرقان : ٥٥ .

⁽٤) سورة النمل: ٦٢.

فيكون المعروض سبباً وواسطة لإيجاد العارض ، لا علَّة وفاعلاً ، ومحدثاً ومصدراً ، كما كان في القيام الصدوري .

[٣ - القيام الظهوري]

وأما القيام الظهوري فهو قيام ظهور الشيء بالآخر ، لا ذاته ولا كونه ، فيكون العارض هو الظهور وحده ، مثل قيام الأشعة بالأرض ، وقام المرآة ، وقيام ظهور الملزوم باللازم ، والوجود بالماهيّة ، والمادّة بالصورة .

فيان الأرض ليست علّة لوجود الأشعة ، وتحقّقها بالذات ، فإن الشعاع هو لازم للشمس ، ومتّصل بها في عين الانفصال ، يتحقّق مهما تحقّقت الشمس والسراج ، ولا مدخليّة فيه للأرض ، لأن الشمس ليست فاعلمة بالاختيار – كالإنسان – بحيث إن شاء فعل ، وإن شاء ترك على الظاهر ، وإن كانت فاعلة بالاختيار بهذا المعنى – كما سيجيء (١) بيانه – الظاهر ، وإن كانت فاعلة بالاختيار بهذا المعنى – كما سيجيء وجود فيكون الشعاع لازماً لها حين وجودها ، ولكنّه لا يظهر إلا عند وجود شرائطه ، وهو الجسم الكثيف ، فيكون الجسم الكثيف سبباً لظهوره ، لا سسبباً لوجوده ، وكذلك الصورة بالمرآة ، فإن الصورة تحدث عند المقابلة مطلقاً ، لكنها لا تظهر إلا عند مقابلة الأجسام الصيقليّة .

. ۲۰۷/۲ نظر : ۲۰۷/۲ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢٢٠٥

[أ – المعتبر في القيام الظهوري] :

فالمعتبر في القيام الظهوري هو قيام ظهور العالي للسافل ، فيكون السافل ذلك الظهور هو نفس السافل ، فقد ظهر السافل بالسافل ، فيكون السافل محللاً لذلك الظهور ، الذي هو نفسه من حيث نفسه ، فيتّحد الظهور والمظهر ، وهو قول أمير المؤمنين التَّلِيَّةُ في الملا الأعلى : (صور عارية عن المسواد ، خالية عن القوّة والاستعداد ، تجلى لها فأشرقت ، وطالعها فتلألأت فألقى في هويّتها مثاله)(۱) انتهى . أي ظهوره .

والهويـــة هي المثال كما قال الهيتُكافي حديث آخر : (لا تحيط به الأوهام ، بل تجلى لها بما ، وبما امتنع منها)(٢) . انتهى .

[ب - الشيء لا يعرف إلا بنفسه]

ولمّا كان الشيء لا يُعرف إلا به ، لا بغيره ، وإلا لا يعرف : (اعسرفوا الله بسالله ، والرسول بالرسالة ، وأولي الأمر بالأمر بالمعروف والسنهي عن المنكر) (٣) ، فيعرف السافل العالي بنفس العالي ، الذي هو

⁽۱) سبق تخریجه : ۱۰۲/۲ .

⁽٢) سبق تخريجه : ٦٣/٢ .

⁽٣) سبق تخریجه : ۲۸۷/۱ .

نفــس السافل ، الذي هو مثال العالي ، /م ١٤٩ الملقى في هويّة السافل ، الذي هو طرفه في قول الشاعر (١) :

إذا رام عاشقها نظرة فلم يستطعها اح ٨٥ فمن لطفها أعارته طرفاً رءاها به فكان البصير بها طرفها

وله ذه الدقيقة قلنا: إنّ الله سبحانه وتعالى لا يعرف إلا بما وصف به نفسه ، وما وصف نفسه بنحو ما وصف به غيره ، فكان وصفه لنفسه مخالفاً لوصفه لغيره ، فلا أحد عرف الله إلا إذا عرف ذلك الوصف ، ولا أحد عرف ذلك الوصف] (٢) إلا إذا جهل الخلق أصلاً ورأساً ، حين عرف ذلك الوصف ، وذلك الوصف هو الظهور الذي قلنا هو نفس الموصوف له .

فإذا عسرفت ذلك الوصف عرفت الموصوف بذلك الوصف ، أي الظاهر بذلك الظهور ، الذي هو عين الظهور ، الذي هو عين الظهر .

وكــل هذه المراتب مراتب الخلق ، ومقامات الرسم ؛ لأن وصف الحــق لــلخلق بالخلق خلق ورسم ، (إنما تحد الأدوات أنفسها ، وتشير

⁽١) الإنسان الكامل ، الجيلي : ٥١ .

⁽٢) لم ترد في (ح).

الآلات إلى نظائرها ، انتهى المخلوق إلى مثله ، وألجأه الطلب إلى شكله، الطـريق مسدود ، والطلب مردود ، دليله آياته ، ووجوده إثباته)(١) ، فافهم ، فهمّك الله تعالى من مكنون علمه ، ومخزون سرّه .

[ج - القيام الظهوري في السلسلتين الطولية والعرضية] :

فيان قلت : إنك قلت إنّ المعتبر في القيام الظهوري هو قيام ظهور العيالي بالسيافل للسافل ، فيكون السافل محلاً لذلك الظهور ، الذي هو نفسه ، وما مثّلت بالأشعّة والأرض ، والصورة بالمرآة لا يوافق ذلك ، فإنّ الأرض غير الأشعّة ، والصورة غير المرآة ، كما لا يخفى .

قلت : إن الذي قلنا ثانياً هو في السلسلة الطوليّة ، وما مثّلنا هو في السلسلة العرضيّة ، فلا تنافى .

عسلى أنسا نقسول: إن الأرض والمرآة يجري فيهما ما ذكرنا من الاتحساد؛ لأن الأرض هو نفس الشعاع القابلة لظهور الشمس، الذي هو نفس الشسعاع، والمظهر في الحقيقة، الذي به قيام ظهور الشمس، هو نفسس الشسعاع، فيتّحد الظهور والمظهر، بل الظاهر؛ لأن الشمس ما ظهرت للشسعاع بذاها، ليكون الظاهر هو الشمس، بل ظهرت بنفس

⁽١) سبق تخريجه : ١٧٧/١ .

ذلــك الشعاع ، كما لا يخفى ، وأما الأرض – هذه المعروفة – فهي محلّ لتلك المظهر ، فافهم .

وكـــذا القول في الصورة والمرآة ؛ فإن الصورة نفس المرآة المنطبعة فــيها /م ١٥٠ الصورة ، على ما حرّرنا لك في الشمس ، وأمّا الزجاجة فهـــي محلّ المحل ، ومحلّ المظهر^(۱) ، ولا يقال للأرض على الحقيقة ، والمرآة التي هي الزجاجة على الحقيقة المظهر ، بل المظهر هو نفس ظهور الظاهر ، كما لا يخفى .

لكسن هذا المطلب من أصعب ما يرد على العلماء الفحول ، ولا تنكر إذا ما عرفت ، فإن علم آل محمد على : (صعب مستصعب أجرد كسريم ذكون مقتع لا يحتمله إلا الملك المقرب ، أو النبي المرسل ، أو المؤمن الممتحن قلبه للإيمان) (٢) ، ونحن تكلّمنا في هذا المقام على الظاهر ، حسب ما يعرفه العواص الحقيقة حسب ما يعرفه الخواص والخصيص، ليعلم كل أناس مشرهم ، وينال كل أحد مطلبهم .

⁽١) في (ح) : الظهور .

⁽۲) بصائر الدرجات ، الصفار : ۱۱/۱ ، ب۱۱ في أئمة آل محمد عليه على حديثهم صعب مستصعب /۳ . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ۱۹۱/۲ ، أبواب العلم وآدابه ... ، ب۲۲ أن حديثهم عليه على صعب مستصعب /۲۷ . تفسير فرات الكوفي ، فرات الكوفي : ۱۱۵ ، سورة النساء /۱۲ . اختيار معرفة الرجال ، الشيخ الطوسي : ۳٤١/٤٣٩/۲ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢٢٠٩

[٤ – القيام العروضي]

وأمّا القيام العروضي: فهو كما قاله (١) المتكلّمون والحكماء ، في بحـث الجواهر والأعراض ، وحصروا العرض فيه ، من أنّه الموجود في الموضوع ، وهو ما يحلّ في الأجسام ، وهو منحصر في المقولات التسع: الكمّ والكيف والوضع والإضافة والزمان والفعل والانفعال والملك والجدة.

وقد ملأ العلماء (٢) - أهل الظاهر - كتبهم ، من بيالها ، وذكر ما يتعلق بها من أوصافها وأحوالها ، ومن أراد الاطلاع فلينظر كتبهم ، سيّما المحلّد الثالث من كتاب الأسفار (٢) للملا صدرا ، فإنّه قد استقصى المرام في الحقيقة في ذلك الكتاب .

لكـــن الذي ذكروا كلّها متعلّقة بالقشور والظواهر ، ولو كان لي محـــال لبيّنت لك حقائق ما ذكروا من الظواهر ، لا حول ولا قوّة إلا بالله العليّ العظيم . هذا هو الأقسام الأربعة التي قلنا سابقاً إنّها للعرض .

⁽١) إرشاد الطالبين ، السيوري : ٢٧ . شرح عيون الحكمة ، الرازي : ١٥/٣ .

⁽٢) المباحث المشرقية ، الرازي : ٢٦٧/١ . كشف المراد ، الحلي : ٢٠٢ . نماية المرام ، الحلي: ٣١٢/١ .

⁽٣) الأسفار ، الشيرازي : ٣/٤ .

۲۱۰ أنواع القيام

[أ - معنى العرض والجوهر]

فمحمل القول هو أنّ الأشياء كلّها بحذافيرها - أي كلّ ما يصدق عليه (۱) الشيئية - جوهر وعرض ، لكن الجوهريّة والعرضيّة في موضوعين ، وذلك لأن الأشياء لا تنذوّت ولا تحقّق لها إلا بمبادئها في كلّ أحوالها وأطوارها ، فهي قائمة بها على إحدى الأقسام من القيام ، فتكون أعراضاً لهيا ، إمّا بالصدور ، أو بالتحقّق ، أو بالظهور ، أو بالعروض ، كما عرفت.

وأمّـــا إذا نظرت إلى صفاتها وهيئاتها ، وحالاتها وأفعالها ، وآثارها القائمة بها ، فتكون جواهر ، وهذا المعنى عامّ كلّى ، لا اختصاص له بشيء دون شيء ، إذ كلّ شيء لا يتحقّق إلا بهيئة و صفة ، فهو محلّ لها ، وهي قائمة به ، ولا نعني بالجوهريّة والعرضيّة ، إلا هذا، كما لا يخفى. /م ١٥١

[ب - هل الله تعالى جوهر]

فان قلت : على هذا التقرير يلزم أن يكون الحق سبحانه وتعالى جوهراً ؛ لقيام الأشياء كلّها به قيام صدور ، لحدوثها به ، وصدورها عنه.

قلت : نعم ، إذا كان ذات الحق حلّ جلاله جاعلة للأشياء ، وحالقة لها بذاتها ، وهو كذب محض ، لأنّ الذات البحت من حيث هي هي لا تتّصف بالخالقيّة والفاعليّة ، كما هو معتقدنا، ومعتقد أئمّتنا اللّهُ الله .

ولتصريحهم (١) بأنّ الخالقيّة والفاعليّة من صفات الفعل ، لا صفات السندات ؛ لأنه لو كان الاتصاف باقياً في الأزل ، لما جاز لك سلبها عنه ، فتقول لم يفعل ، و لم يخلق ، إذ لا يرد النفي والإثبات على الذات البحت ، ضرورة أنّ الصفة الذاتية عين ذاته تعالى ، فإذا ثبت أنّ الذات من حيث هي لا تتصف بالفاعليّة في رتبة الأزل ، إذ الفاعل لا يكون إلا عند الفعل ، والخالق لا يكون إلا عند الخلق .

وأما قول الإمام التَّلِيَّلاً: (له معنى الخالقيّة إذ لا مخلوق) (١) ، فالمراد به القدرة ، لا هذه الصفة الخاصّة ، ولذا قال التَّلِيَّلاً: (معنى الخالقيّة) ، فافهم .

⁽١) الكافي ، الشيخ الكليني: ١٠٩/١ ، ك التوحيد، ب الإرادة ألها من صفات الفعل.../١-٤. التوحيد ، الشيخ الصدوق: ١٤٦ ، ب١١ صفات الذات ... /١٩-١٥ .

⁽۲) الكافي ، الشيخ الكليني : ١٤١/١ ، ك التوحيد ، ب جوامع التوحيد /٦ . التوحيد ، التوحيد ، التوحيد ، الشيخ الصدوق : ٥٧ ، ب٢ التوحيد ونفي التشبيه /١٣ . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ٤/٥٨٠ ، ك التوحيد ، أبواب أسمائه تعالى وحقائقها وصفاقا ومعانيها ، ب٤ جوامع التوحيد /١٧ .

فإذا اتصفت بها ، لا يخلو : إمّا أنّ الذات تتّصف بها من حيث هي، أو الفعل .

لا سبيل إلى الأوّل ، وإلا يلزم أن يحدث في الذات ما لم يكن معه في الأزل ، ومسنه يلزم التغيير والحدوث ، ولعمري إنّ هذا المعنى لا يتصوّر أبـــداً بوجــه من الوجوه ، كما سنتكلم (١) – إن شاء الله تعالى – فتعيّن الثاني.

فالفاعل ظهور الذات بالفعل ، وظهور الذات غير الذات ، وإن كان لا تذوّت له إلا بالظاهر ، فالأشياء قائمة بمبدئها وعلّتها قيام صدور ، وهـــو فعله لا ذاته ، وإلى هذه الدقيقة أشار الإمام جعفر بن محمد الصادق التَّلِيَّةُ في قوله : (خلق الله الأشياء بالمشيئة ، وخلق المشيئة بنفسها)(٢) .

يعين : أنّ الله سبحانه وتعالى خلق الفعل /ح ٥٩ بنفس الفعل ، ففاعليته نفسه بالله تعالى ، فهو الكاف المستديرة على نفسها ، تدور على نفسها على خلاف التوالي ، دوران المعلول على العلّة ، وتدور نفسها على التوالي ، دوران العلّول .

⁽١) انظر : ٢١٦/٢ .

⁽۲) الكافي ، الشيخ الكليني : ١١٠/١ ، ك التوحيد ، ب الإرادة أنما من صفات الأفعال... /٤٠ التوحيد ، الشيخ الصدوق : ١٤٨ ، ب صفات الذات ... /١٩ . مختصر بصائر الدرجات، الحسن الحلى : ١٤١ ، أحاديث الإرادة وأنما من صفات الأفعال .

لا تظن أنّ هنا علّة ومعلولاً حقيقة ، فتقول يلزم تقدّم الشيء على نفسه ، ضرورة أنّ العلة مقدمة على المعلول بالذات ، وإن كانت معه في الظهور في بعض الأحوال ، بل هنا شيء واحد بسيط ، في كمال البساطة نعتبر فيه هاتين الجهتين ، وهو تعبير على أنّه لا حادث قبله ، و /م ١٥٢ لا فعل سواه ، وإلا يلزم التسلسل أو الدور ، ضرورة أن الفاعل إنما يفعل بالفعل لا بالذات .

يعني: أن الله تعالى اخترعه اختراعاً ، فهو الاختراع الأول من غير مادة ، ولا مدة ، و لا فعل غير نفسه ، ثم خلق الموجودات كلها به ، فهو فاعلية الحق في الأشياء ، وفاعليته لنفسه .

انظـر إلى الشعلة ، هل لها استقلال وتذوت بدون النار ؟ ، وهل الشعلة مستمدة من ذات النار بوجه من الوجوه ؟ .

فالشعلة قائمة بنفسها ، تدور على نفسها على خلاف التوالي ، ونفسها تدور على الشعلة على الشعلة على السيال ، والشعلة تدور عليها على التوالى ، لكن الشعلة ليست

مستقلة في هذا الاستمداد من نفسها ، فالنار تمدها من نفسها ، فهي فاعلية (١) النار بنفسها وللأشعة .

وإذا عرفت هذا المثال تعرف قول الإمام التَكَلِيْكُمْ المتقدم ، لكنه تقريبي ، فإن المثال مقرب من وجه ، ومبعد من كل الوجوه ، كما لا يخفى على الفطن العارف .

فيإذا كانت الأشياء قائمة بفعل الله تعالى قيام صدور ، فتكون أعراضاً لفعله ، لا لذاته ، فيكون الفعل هو جوهر الجواهر ، واسطقس الاسطقسات ، كما قال :

يــا جوهراً قام الوجود به والناس بعدك كلهم عرض

فنفي الجوهرية عن ذات الحق سبحانه باق على حاله ، قال التَّلَيْكِمْ : (انتهى المخلوق إلى مثله ، وألجأه الطلب إلى شكله) (٢) .

وليس الحق سبحانه غاية الأشياء ومنتهاها ، حتى تصدق عليه الجوهرية ، فجوهر الجواهر هو منتهى الأشياء ، وهو الفاعل ، وهو أمره الذي إذا قال للشيء كن فيكون .

⁽١) في (ح) : فاعلة .

⁽٢) سبق تخريجه : ١٧٧/١ .

[ج - الصفة من مقتضيات الموصوف]

وهنا دقيقة لابد أن نذكرها حتى يتبين الأمر ، ويوضح المراد . فنقول – ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم – :

إنك تقول: إن (القائم) في: (جاء زيد القائم)، مرفوع على التبعية والوصفية، و (الأخ) في قولك: (جاء زيد أخوك)، مرفوع على على م ١٥٣ التبعية والبدليّة، فيجب أن يكون (القائم) غير (زيد)؛ لأنّ الصفة تابعة للموصوف، والموصوف متبوع، والتابع في الرتبة الثانية من المتبوع.

ولذا قال أمير المؤمنين الطّينيّلان (كمال التوحيد نفي الصفات عنه، لشهادة كلّ صفة على أنها غير الموصوف ، وشهادة كلّ موصوف على أنه غير الصفة ، وشهادة الصفة والموصوف بالاقتران ، وشهادة الاقتران بالحدث ، الممتنع من الأزل ، الممتنع من الحدث) (١) .

هـــذا كـــلام على ظاهر الحال ، وأمّا الحقيقة فاعلم أنّ الصفة من مقتضــيات الموصوف مطلقاً ، فإذا تحقّق المقتضي يجب أن يكون المقتضى معـــه ، لـــتحقّق الاقتضاء الذي لا بدّ له من وجود المقتضي ، إلا أن يمنعه المــانع مـــن مشيئة الله سبحانه وتعالى ، وما أجرى الحق تعالى عادته على

⁽١) سبق تخريجه : ١٧٣/١ .

ذلك ، لأنّه سبحانه (أبي أن يجري الأشياء إلا بأسبابها) (١) ، فإذا تحقّق السبب لا بدّ أن يوجد المسبّب عنده ، وإن كان على خلاف ما يحبّه .

فإذا تبت أنّ الصفة من مقتضيات الموصوف ، فنقول إن كان المقتضي هو الذات من حيث هي ، كانت الصفة ذاتية ، بل هي عين الموصوف ، أو لازم ذاته بحيث مهما تحققت الذات تكون الصفة ؛ لكولها مقتضاها ، ولا يستخلف المقتضي عن المقتضي ، مثل الحياة والشعور والإدراك للإنسان ، فمهما وجد الإنسان تكون الحياة معه ، فيتصف بصفة الحيّ حين وجوده ، في جميع أحوال وجوده ، فلا يمكن أن يوجد الإنسان ولا يتصف بالحياة أبداً ؛ لاقتضاء الإنسانية نفسها ذلك .

وإن كان المقتضي فعل الموصوف تكون الصفة فعليّة ، يعني منسوبة إلى الفعل ، لا الذات ، لا دخل لتلك الصفة في الذات ، ولمّا كان الفعل لا تحقّق له إلا بالذات ، فإنها بنفسها تنسب إلى الـــذات بالأصالة ، وأمّا في الحقيقة للفعل ، لكونها من مقتضيات الفعل ، لا من مقتضيات الذات ، كالقائم والقاعد ، والمتحرّك والمتكلّم ، وأمثال ذلك .

إذ لــو كان القيام من مقتضيات الذات للزم أن لا يتخلّف منها في جمــيع أوقــات وجودها ، فيجب أن يكون زيد لم يزل قائماً ، فلا يصحّ

⁽١) سبق تخريجه : ٢٣٥/١ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢٢١٧

وصفه بالقعود ، أو لم يزل متكلّماً ، فلا يصحّ وصفه بالسكوت ، وأمثال ذلك من الصفات .

فـــلا يصحّ أن يقال إن القائم هو زيد ، لأن القيام ليس من اقتضاء ذات /م ١٥٤ زيـــد ، وإلا لما كان يتخلّف ، فلمّا تخلّف ، عرفنا أنّه ليس هو زيد ، بل صفة من صفاته ، وتابع من توابعه .

فالقائم مثال زيد ، وظهوره بالقيام ، وآية تعريفه وتعرّفه ، لا فرق بينه وبين زيد في المعرفة ، بحيث من عرف القائم عرف زيداً ، إلا أنّه عبده وخلقه ، فتقه ورتقه بيده ، بدؤه منه وعوده إليه .

فالقائم اسم الفاعل لا اسم الذات ، لما عرفت من أنّ الذات البحت من حيث نفسها ليست علّة ، ولا فاعلة ، فأوجد الفاعل بنفس الفاعل ، ثمّ أوجد القيام به ، فالمفعول المطلق في الحقيقة هو /ح ، ٦ الفعل ؛ لأنّه أوّل مسن وقع عليه فعل الفاعل ، الذي هو ظهور الذات ، والفعل هو ظهور الفاعل ، والمفعول ظهور الفعل .

فالفعل من حيث إنه أوّل ظهور الذات ، هو الفاعل ، ومن حيث إنه أوّل ما حدث من الفاعل ، المفعول ، ومن حيث إنه واسطة لتعلّق تأثير الفاعل بالمفعول ، كاتحاد الظاهر والمظهر والظهور في فاعل القيام .

فالقائم بمنزلة التوحيد والبيان ، والقيام بمنزلة المعاني ركن التوحيد ، فمقام البيان الذي هو مقام التوحيد هو مقام المقامات والعلامات التي لا تعطيل لها في كلّ مكان .

[د - الأسماء الإلهية وضعت بإزاء المقامات] :

ف إذا عرفت هذه الدقيقة ، عرفت الموضوع له الأسماء الإلهيّة ، والأوصاف الربوبيّة ، بعد ما عرفت أنّ ذات الحق سبحانه ليس مدلولاً للفظ ، ولا يدلّ عليه لفظ ؛ لأنّ الأدوات إنما تحدّ أنفسها ، وتشير الآلات إلى نظائرها ، لكنّها جهات تعرّف الحق ، ووجه الالتفات إليه .

فالألفاظ والعبارات والإشارات والتعبيرات والالتفاتات (١) والعلوم والصفات ، كلّها ترد على تلك المقامات مقام القائم – أي الفاعل – من حيث الاسميّة والوجهيّة .

فهي منتهى جميع تعلّقات الصفات ، وهي لا شيء عند الذات ، وموصوف جميع الصفات ، والنعوت والأسماء ، وهو الذي قال الحجة التَّلِيَّة في دعاء يوم رجب : (فجعلتهم معادن لكلماتك ، وأركاناً لتوحيدك ، وآياتك ومقاماتك ، وعلاماتك التي لا تعطيل لها في كلّ

(١) في (ح) : الالتفات .

مكان ، يعرفك بها من عرفك ، لا فرق بينك وبينها إلا أنهم عبادك وخلقك ، فتقها ورتقها بيدك ، بدؤها منك وعودها إليك)(١) .

فالتوحيد والآيات والمقامات والعلامات هي بمنـزلة القائم ، على ما بيّنا لك .

[هـ - أسماء المقامات]

ولها هذه الأسامي بالاعتبارات :

فسمّيت بالتوحيد من جهة أنّه أقصى مقاصد /م ١٥٥ الموحّدين ، وغاية مطلب العارفين ، لا أحد يتجاوز عن ذلك المقام في كلّ العوالم ، لا الملك المقرّب ، ولا النبيّ المرسل ، ولا المؤمن الممتحن قلبه للإيمان .

وسمّـــي بالآيات من جهة أنّه أوّل ظهور الحق للخلق ، وأوّل بحلّيه وآيـــته ، وهو الذي قال تعالى : ﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقّ ﴾(٢) من ربّهم ، وهي تلك المقامات ، لأنّ كلّ شيء هو من آثار تلك الآيات ، ومظاهر أفعالها ، فهي المرئي في الآفاق ، والأنفس ، كما لا يخفى .

⁽١) سبق تخريجه : ١٧٩/١ .

⁽٢) سورة فصلت : ٥٣ .

وسمّــي بالمقامات ؛ لأنه مقام الظهور ، ومحلّ التجلّي والبروز بعد العماء المطلق ، فقام ظهور الحق تعالى .

وسمّــي بالعلامات ؛ لأنّها مثال ظهور الحق ، وصفة تحلّيه ، واسمه الـــدال عليه ، بأكمل الدلالات الإمكانيّة ؛ لأنّ الاسم مشتقّ من الوسم ، وهي العلامة (١) .

[و - تعدد المقامات]

وإنّما أتى بصيغة الجمع في الآيات والمقامات والعلامات لتعدّد ذلك المقام ، في عين الاتّحاد ، وهو خمسة مقامات :

الأوَّل : مقام السرّ المقنّع بالسرّ ، والمحلّل به ، وهو مقام الباطن .

الثاني : مقام السرّ المستسرّ بالسرّ ، ومقام الباطن ، والباطن من حيث هو باطن .

الثالث : مقام سرّ السرّ ، ومقام الباطن ، والظاهر .

الرابع: مقام السرّ، وباطن الظاهر، والظاهر من حيث هو ظاهر.

الخامس: مقام الظهور.

⁽١) سبق تخريجه : ١٩٧/١ .

فالأوّل: هو النقطة والرحمة ، وهو النقطة تحت باء بسم الله الرحمن الرحيم .

والثاني : هو الألف ، والنفس الرحماني الأوّلي ، وهو الباء في بسم الله الرحمن الرحيم .

والثالث : هو الحروف ، والسحاب المزجي ، وهو^(۱) أجزاء بسم الله الرحمن الرحيم .

والرابع: هو الكلمة التامّة ، والسحاب الثقال المتراكم ، وهو تمام ﴿ بِسُمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ .

فالأوّل هو : ﴿ حم ﴾ .

والثاني هو : ﴿ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ .

والنالث هو : ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكيم ﴾(٢) .

والرابع : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِيـــنَ ﴾ (^{٣)} ، و ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ (^{١)} .

(١) في (ح) : هي .

⁽٢) سورة الدخان : ٤ .

⁽٣) سورة الدخان : ٣ .

⁽٤) سورة القدر: ١.

٢٢٢ أنواع القيام

[١ – مقام البيان]

والمحمــوع هو الرحمة الكليّة ، والشجرة الطيّبة ، التي أصلها ثابت وفرعها في السماء ، وهذا هو مقام التوحيد ، الذي لهم هيهًا الله .

وفي هـــذا المقام جميع الموجودات أعراض لهم ، وقائم بهم - سلام الله عليهم - قيام صدور ، وهو الذي قال الباقر عليتك : (يا جابر عليك بالبيان والمعابي .

قال : وما البيان والمعاني ؟ .

قال : قال [الباقر] (١) لِمُشَلِك : أمّا البيان ، فهو أن تعرف أنّ الله تعالى واحد ليس كمثله شيء ، فتعبده ولا تشرك به شيئاً) (٢) م ١٥٦ . وهـــو الذي قال أمير المؤمنين لِمُشِكُك : (نحن الأعــواف الذين لا

وهـــو الذي قال امير المؤمنين عليك : (كن الاعـــراف الدين لا يعرف الله إلا بسبيل معرفتنا)^(٢) .

وهو الذي قال عليتُك : (أنا الذات ، أنا ذات الذوات)(١) .

⁽١) في النسختين : على .

⁽٢) مشارق أنوار اليقين ، البرسي : ١٨١ .

⁽٣) سبق تخریجه : ۲٤٤/۱ .

⁽٤) سبق تخريجه : ١١٠/١ .

وكــلّ هذه الأحاديث وأمثالها إشارة إلى ذلك المقام ، لكن في كلّ باعتبار جهة من الجهات ، وحكمة من الحكم ، التي اطلعنا على بعضها ، وخفى علينا أكثرها .

وهـــذا المقـــام هو أعلى مقاماتهم ، وأكمل درجاتهم ؛ لأنّهم أوّل مظاهـــر الحق ، وأول مقاماتهم مقام القائم ، وهو مقام التوحيد والبيان ، وكلّ المراتب والمقامات المتقدّمة لهم وعنهم وهم .

فالنقطة : إشارة إلى الحقيقة المحمدية ﴿ إِنَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

والألف ، والنفس الرحماني : إشارة إلى الحقيقة العلويّة ، حامل لواء الحمد ، وصاحب الأزليّة الأولية ، والولاية المطلقة .

والحروف: إشارة إلى الحقائق المقدّسة ، الأحد عشر من أولاد أمير المؤمنين للميِّلاً .

والكلمة التامّة: إشارة إلى فاطمة الميتها ، التي اجتمعت فيها تلك الحقائق المقدّسة ، وهي الملائكة ، والروح التي تنزّل في ليلة القدر ، والحسائق المباركة التي فيها يفرق كلّ أمر حكيم ، والمجموع تمام الشجرة ، وقصبة الياقوت .

فإذا قلمنا الحقيقة المحمدية في نريد به الشجرة ، وأصلها ، وفروعها ، ولقاحها ، وأغصالها ، والأحكام في مقام البيان واحد ، وهو مقام الجمع ، لا يترتب الأثر الذي هو الدلالة إلا بعد الاجتماع في الكلمة الستامة ، والفروف والكلمة ،

٢٢٤ أنواع القيام

والفرق في آخر مراتبهم ، وأسفل درجالهم ، على ما سيجيء إن شاء الله تعالى (١) .

[٢ – مقام المعاني] :

وثاني مراتبهم /ح71: مقام المعاني ، الذي قال الباقر التَّلَيِّكُمْ لَجَابِر: (وأمّـــا المعاني فنحن معانيه ، ونحن علمه ، ونحن حكمه ، ونحن عينه ، ونحن حقّه ، إذا شئنا شاء الله ، ويريد الله ما نويد)(٢) الحديث .

وهـو الذي قال الحجّة الطّيّلا في الدعاء: (اللهمّ إني أسألك بمعاني جميع ما يدعوك به ولاة أمرك ، المأمونون على سرّك المستبشرون بأمرك) إلى أن قال: (فجعلتهم معادن لكلماتك وأركاناً لتوحيدك)(٢) الدعاء .

والمعاني هو الذي أشار إليه الباقر التَكَنِيلاً في حديث جابر ، وأشاروا اللَّهَالاً في أحاديث هم الباسطة ، وأخاديثهم ، مثل قولهم : نحن عينه الناظرة ، ويده الباسطة ، ورحمته الواسعة ، وأذنه الواعية ، وأمثالها من الكلمات(1) .

⁽١) انظر: ٢٧١/٢ .

⁽٢) مشارق أنوار اليقين ، البرسي : ١٨١ .

⁽٣) سبق تخريجه : ١٧٩/١ .

 ⁽٤) الإمامة والتبصرة ، ابن بابويه القمي : ١٣٢ ، ب٣٥ في آيات ظهوره /١٤٢ . التوحيد ،
 الشيخ الصدوق : ١٦٧ ، ب٢٤ معنى العين والأذن واللسان /١ . بحار الأنوار ، العلامة ◄

وهي معاني التوحيد ، أي صفاته التي يدعو الله تعالى بما ولاة الأمر، كما يقولون : يا الله ، يا رحمن ، يا رحيم ، يا حكيم ، يا عليم ، يا /م

فالألوهـــيّة والرحمانيّة والرحيميّة والحكمة والعلم والحياة والقيّوميّة كلّهـــا معاني تلك الذات ، أي صفاته القائمة بها ، الغير المستقلّة إلا بها ، فهـــي معـــادن لها - التي هي الكلمات - وركن لها ، أي لظهورها ، بل لوجودها ، إذ (١) لولا القيام لما تحقّق القائم .

وقد قلنا إن الذات بمعزل عن تلك الصفات ، ليس بينه وبين خلقه بينونة عزلة ، وكذا العلم ركن العليم ، والسمع ركن السميع ، إذ لولاه لما كان ذلك ، وأمّا الذات فهي موجودة أبد الآبدين ، ودهر الداهرين ، وأزلاً وسرمداً ؛ لأن المشتق لا يصدق إلا إذا وجد مبدأ الاشتقاق ، ولا يقال ضارب إلا إذا وجد الضرب ، والمتكلّم إلا إذا وجد الكلام ، كما لا يخفى .

فهـــم العـــلم في العالم المتعلّق بالمعلومات حين وجود المعلومات ، والقدرة في القادر المتعلّق قدرته بالمقدورات حين وجود المقدورات .

 [◄] المحلسي : ٢٦/٢٦ ، ك الإمامة ، أبواب خلقهم ... ، ب٥ جوامع مناقبهم وفضائلهم
 ١٤٠/٢٦ .

⁽١) فِي (ح) : أي .

وبعبارة أخرى: العالم إذ معلوم، والسميع إذ مسموع، والبصير إذ مبصر، والقادر إذ مقدور، وسائر الصفات الفعلية، مثل الخالق والسرازق، والمحيي والمميت، والمتكلّم والمريد، والمنشئ (۱) والبديع، والبديء والرحمن والرحيم، وأمثالها من الصفات؛ لأنّ هذه الصفات إذا لم تكن عين الذات كانت أوّل مظاهر الذات في مراتبها في المظهرية، وقد دلّ الدليل على أنّهم هي تلك المظاهر، وأسبق المجالي، فكانت حقائقهم هي تلك الصفات والأسماء، فلهم - سلام الله عليهم - ملاحظتان: إن نظرت إليهم في أنفسهم لا يصح إطلاق الأسامي عليهم.

وإن نظرت إليهم بالمظهريّة والوجهيّة فهم تلك الأسامي ، ومسمّى الأسامي اللفظيّة .

وإذا عرفت هذه الدقيقة ، عرفت المراد في الآيات والأدعية ، مثل دعاء كميل : (السلهم إين أسألك برحمتك التي وسعت كلّ شيء ، وبقوتك التي قهرت بها كلّ شيء ، وخضع لها كلّ شيء ، وذلّ لها كلّ شيء ، وبجبروتك التي غلبت بها كلّ شيء ، وبعلمك الذي أحاط بكلّ شيء ، وبسلطانك الذي علا كلّ شيء ، وبعزتك التي لا يقوم لها شيء،

(١) في (ح) : المشيء .

وبوجهك الباقي بعد فناء كلّ شيء ، يا نور يا قدّوس ، يا أول الأوّلين ، ويا آخر الآخرين)(١) الدعاء .

ومثل دعاء السحر : (اللهم إنّي أسألك من بمائك بأبماه ، وكلّ بمائك بمائك بأبماه ، وكلّ بمائك بمي)(١) إلى آخر الدعاء .

فهم المراد في /م ١٥٨ كلّ هذه المراتب ، إذ لا يصحّ إرادة ذات الحق لمقام التشكيك ، ولا تشكيك في الذات سبحانه وتعالى ، فهم القائم، وهم الحيّ ، وهم الحياة في مقام الاسميّة و الوصفيّة والرسميّة ، فهم الوجه ، ﴿ كُلُّ شَيْء هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَه ﴾(٢) .

⁽۱) مصباح المتهجد ، الشيخ الطوسي : ٨٤٤ ، شهر شعبان /٢٥ . إقبال الأعمال ، السيد الحسيني : ٣٣٢/٣ ، ب٩ فيما نذكره من فضل شهر شعبان ، ف١٥ ، فيما نذكره من الخسيني : ٣٣٢/٣ ، ب٩ فيما نذكره من فضل شهر شعبان ، ف١٥ ، فيما نذكره من الخسيني : ٣٣٢/٣ ، ب٩ فيما نذكره من فضل شهر شعبان ، فيما نذكره من الله حل حلاله ...

⁽۲) مصباح المستهجد ، الشيخ الطوسي : ۷٦٠ ، ذو الحجة ، دعاء المباهلة /١١٣ . إقبال الأعمال ، السيد الحسيني : ٩٥/١ ، شهر رمضان ، ب٤ فيما نذكره مما يختص بأول ليلة من شهر رمضان ، نفل ١١٣ ، فيما نذكره من ترتيب نافلة شهر رمضان ... ، بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ١١٢/٩٥ ، أبواب أعمال شهر رمضان من الأدعية ... ، ب٢ ، الأعمال وأدعية مطلق ليالي شهر رمضان

⁽٣) سورة القصص: ٨٨.

أما سمعت قول الإمام التَّلِيَّةُ: (نحن الأسماء التي أمركم الله أن تدعوه بها)(١) ، قال الله تعالى : ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيَّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾(٢) فافهم هذا المطلب .

وأنا كشفت القناع عن وجه الحقيقة ، وبيّنت الكلام بالصراحة ، ولا خــوف مــن فرعون وملأه بعد ما ألقيت العصا فصارت حيّة ، فإنّها صعبة مستصعبة ، وعها واكتمها ، إلا عن أهلها .

لكسن - يا أخي - لا تزل قدمك ، ولا تظن بنا إلا خيراً ، فإن اعتقادنا أن المعني بهذه الأسماء هو ذات الحق سبحانه القديم - تعالى شأنه - فيانك إذا قلت : يا الله يا رحمن ، ما تقصد به إلا الذات القديمة الواجبة الوجود ، المنوهة عن صفات المحدثين ، وأسماء المخلوقين ، وإن الحقيقة المحمدية عدئة محلوقة مصنوعة ، لا تملك لنفسها نفعاً ولا ضراً ، ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً ، ومن قال غير هذا فعليه لعنة الله ، والملائكة والسناس أجمعين ، عذّبه الله عذاباً يستغيث منه أهل النار ، فإنا منهم براء

⁽١) قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب عليه الأنوار ، العلامة الحسنى التي إذا سأل الله وَ الإمامة ، أجاب) . المحتضر ، الحلي : ٧٥ . بحار الأنوار ، العلامة المحلسي : ٣٨/٢٧ ، ك الإمامة ، أبواب سائر فضائلهم ... ، ب١٢ ألهم عليه الشخاص سخر لهم السحاب ويسر لهم الأسباب /٥ .

وقال عليمًا - : (أنا الأسماء الحسنى التي أمر أن يدعى بها) . مشارق أنوار اليقين ، البرسي : ١٧٠ .

⁽٢) سورة الإسراء: ١١٠.

ببراءة الله ، ورسوله ، والأئمّة المعصومين الله الله الذي ذكرنا هو تقدير حدوثهم ، وقدم الحق ، وعدم الارتباط بين الحدوث والقدم ، لكنّه على وجه لا يعرفه إلا الراسخون في العلم .

[أ - قيام الأشياء بمقام المعاني]

وإذا عرفت هذا القدر من الكلام ، عرفت أنّ الأشياء كلّها بحذافيرها قائمة بهذا المقام - مقام المعاني - قيام صدور ؛ لأنه لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلا بسبعة : بمشيئة ، وإرادة ، وقدر ، وقضاء ، وإذن ، وأجل ، وكتاب ، فبعلمه كانت المشيئة ، وبمشيئته كانت المشيئة ، وبمشيئته كانت الإرادة ، وبالإرادة كان القدر ، وبالقدر كان القضاء ، فإذا صح القضاء أمضى (٣) .

⁽١) في (م): عليهم السلام عنهم.

⁽٢) الكافي ، الشيخ الكليني : ١٤٩/١ ، ك التوحيد، ب في أنه لا يكون شيء في السماء.../١. المحاسن ، البرقي : ٢٣٦/ ، ك مصابيح الظلم ، ب الإرادة والمشيئة /٢٣٦ .

⁽٣) الكافي ، الشيخ الكليني : ١٤٨/١ ، ك التوحيد ، ب البداء /١٦ . التوحيد ، الشيخ الصدوق : ٣٣٤ ، ب السيداء /٩ . مختصر بصائر الدرجات ، الحسن الحلي : ١٤٢ ، أحاديث الإرادة وأنها من صفات الأفعال .

فجميع أركان الوجود قائمة بهذه الأركان الأربعة من الفعل، الذي هو العرش الأعظم الأعلى، الصاقورة في الجنان، التي غرسها محمّد وأهل بيته الطاهرون، وهو على أربعة أركان:

النور الأبيض الذي منه ابيضّ البياض ، ومنه ضوء النهار .

والنور الأصفر الذي منه اصفرّت الصفرة .

والنور الأخضر الذي منه اخضرّت الخضرة .

والنور الأحمر الذي منه /م ١٥٩ احمرّت الحمرة .

فالنور الأبيض هو المشيئة المتعلّقة بالذكر الأوّل للشيء ، قال الرضا التَّلِيَّةُ ليونس بن عبد الرحمن : (أتعلم ما المشيئة ؟ .

قال: لا .

قال: هي الذكر الأوّل)(١).

وبياضها لكمال بساطتها ، وعدم تركيبها .

والــنور الأصفر هي الإرادة التي هي العزيمة على ما يشاء ، لكونها تكرر المشيئة ، كما أنّ الصفرة تكرّر البياض ، الحاصلة من حرارة حركة الفعل ، مع رطوبته الأصليّة .

⁽۱) الكافي ، الشيخ الكليني : ١٥٨/١ ، ك التوحيد ، ب الجبر والقدر والأمر بين الأمرين /٤ . عتصر بصائر الدرجات ، الحسن الحلي : ١٤٩ ، أحاديث الإرادة وألها من صفات الأفعال. تفسير القمى ، القمى : ٢٤/١ ، مقدمة المصنف ، الرد على المعتزلة .

والنور الأخضر هو القدر ، أي الهندسة الإيجاديّة ، موضع الحدود والأوضاع الخلقيّة ، لاختلاط صفرة الإرادة مع سواد القدر ، الحاصل من الكثرة .

والنور الأحمر /ح ٦٢ هو القضاء ، أي التركيب والحكم ، كما قسال تعسالى : ﴿ فِسِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءً ﴾ في القدر ﴿ رَكَّبَكَ ﴾ (١) في القضاء ، لاجتماع بياض المشيئة مع صفرة الإرادة في حرارة حكم القضاء . وسيحيء (٢) الكلام عن هذا المطلب بأكمل بسط - إن شاء الله تعالى - في مبحث العرش والكرسي .

فالعــرش الأول الأعظم الأعلى أوّل مستوى الرحمن بالرحمانيّة ، السيّ هي أركان الفعل ، السيّ هي نفس العرش ، هو هذه الأنوار الأربعة ، التيّ هي أركان الفعل ، وقد تطلق الأركان الأربعة على أركان المفعول – كما سنذكر (٣) إن شاء الله تعالى – .

فكل موجود من الموجودات باعتبار أركانه الأربعة قائمة هذه الأركان الأركان الأركان الأركان الأعلى ، والماهيّة بالركن الأركان الأيمن ، والتعيّن والتشخص بالركن الأيسر الأعلى ، والتركيب

⁽١) سورة الانفطار : ٨ .

⁽٢) لم يصل المصنف تتتنُّ إلى هذا المبحث ، لكن هناك ذكر موجز في : ٣١١/٢ .

⁽٣) انظر : ٣١٠/٢ .

٢٣٢

والتأليف بالركن الأيسر الأسفل ، والإظهار والإبراز بالإمضاء ، الذي هو لازم القضاء ، ولا يخلو شيء من هذه الأركان الأربعة ، ولا تزيد ولا تنقص ، فقوامها بتلك الأركان في الصدور .

وكل واحد من تلك الأركان قائم بصاحبه ، فالمشيئة قائمة بالمشيء ، والإرادة قائمة بالمريد ، والقصاء بالمشيء ، والإرادة قائمة بالمسريد ، والقصاء بالقاضي، وكيفيّة القيام مثل ما سبق^(۱) لك من الكلام من الاتحاد ، كما لا يخفى .

فقيام الأشياء بالمقامين المذكورين - أعني مقام البيان ومقام المعاني - من - بالصدور البتة ، لأنّ كلّ ما يتعلّق بذلك المقام - مقام المعاني - من توابع هذه الأركان الأربعة ، كما لا يخفى على أولي البصائر والأفهام ، لكته أدق من الشعر ، وأحد من السيف ، لا يهتدي إليها إلا من قطع طريق السنهاية ، ووصل إلى اللانهاية ، وبقي هناك إلى غير النهاية ، فإن العقل لا يدركه إلا بالرسم في الثاني ، وأمّا الأوّل لا يدركه إلا /م ١٦٠ الفياد ، وهو نور الله الذي ينظر المؤمن صاحب الفراسة به إلى حقائق الأشياء .

⁽١) انظر : ٢١٧/٢ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

[٣ – مقام الأبواب] :

[أ - أنهم ﷺ في هذا المقام أعضاد وأشهاد] :

وثالت مراتبهم: مقام الأبواب ، الذي قال الباقر التَّانِيُلاً لجابر في الحديث المذكور المتقدّم: (نحن ظاهره فيكم اخترعنا من نور ذاته ، وفوض الينا أمور عباده ، إنّ إلينا إياب هذا الخلق ، ثمّ إنّ علينا حساهم)(۱).

وقال الحجة التَّلِيَّلِمُ في ذلك الدعاء المذكور: (أعضاد وأشهاد، ومسناة وأذواد، وحفظة وروّاد، فبهم ملأت سماءك وأرضك، حتى ظهر أن لا إلى إلا أنت)(١) لبيان مفهوم المحالفة في قوله تعالى: ﴿ مَا أَشْهَا ثُهُمْ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضلِّينَ عَضُداً ﴾(١) .

فيدلَّ بمفهوم المخالفة بشهادة قول الإمام التَّلِيَّةُ ، إن لم نقل بحجيته، على أنّه اتّحذ الهادين عضداً للخلق ، وأشهدهم خلق السموات والأرض ،

⁽۱) الهدايــة الكبرى ، الخصيبــي : ۲۳۰ ، ب٦ الإمام السحاد للبيُّك . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ١٤/٢٦ ، ك الإمامة ، أبواب خلقهم ... ، ب١٣٠ ، نادر في معرفتهم صلوات الله عليهم بالنورانية /٢ .

⁽۲) سبق تخریجه : ۱۷۹/۱ .

⁽٣) سورة الكهف: ٥١.

وهو مقام الترجمان – أي ترجمان الوحي – والأحاديث^(١) في كولهم أبواباً للحقّ والخلق أكثر من أن تحصى .

كمـــا قال تعالى في الحديث القدسي : (ما وسعني أرضي ، ولا سمائى ، ووسعنى قلب عبدي المؤمن) (") .

وهـــم المؤمن على نهج الجمع بدون الفرق ، فأعطى كلّ ذي حقّ مــن الوجــود النور حقّه من باطنهم ، الذي هو باب الفيض ، والرحمة

⁽۱) قـــال أبو جعفر للبيني : (نحن حجة الله ، ونحن باب الله ، ونحن لسان الله ...) . الكافي الشيخ الكليني : ١٤٥/١ ، ك التوحيد ، ب النوادر/٧ . بصائر الدرجات، الصفار: ٨١/٢، بسرة في الأثمـــة أنمـــم حجة الله وباب الله وولاة أمر الله ... /١ . المحتضر ، حسن الحلي :

⁽٢) سورة الإسراء: ١٨-٢٠.

⁽٣) سبق تخریجه : ۲٤٥/۱ .

المكستوبة - أي الفضل - وأعطى كلّ ذي حقّ من العدم الظلمة حقّه من ظاهرهم ، الذي هو باب الفيض ، والرحمة الواسعة - أي العدل - .

فهم ﷺ الرحمة الرحمانيّة ، أي الواسعة العامّة للفضل والعدل ، قال تعالى : ﴿ فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِئُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قَبَلِهِ الْعَذَابُ ﴾(١) .

وقال تعالى : ﴿ وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَاراً ﴾ (٢٠) .

وقال تعالى : ﴿ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ (٢) /م ١٦١ .

إذا أردت أن تعرف حقيقة الأمر في المسألة ، انظر إلى السراج ، فإن النار جعلته باباً للفيوضات والإمدادات التي تستحقها الأشعة ، فتوصل الفيض - النور - إلى السراج - الشعلة - ، فيترجمها السراج ، ويجعلها صالحة لأفهام الأشعة ، ثم بلّغ إليها ما حمّلته النار ، من الوحي والإلهام إلى الأشعة ؛ لأن الأشعة لا قابلية لها أن تأخذ الفيض من النار ، وإلا لاحترقت، فلا بدّ أن يصل الفيض أوّلاً إلى الشعلة ، فتترجمه للأشعة ،

⁽١) سورة الحديد : ١٣ .

⁽٢) سورة الإسراء: ٨٢.

⁽٣) سورة المائدة : ٥٤ .

فالسراج باب النار إلى الأشعة ، وباب الأشعّة في الافتقار إلى النار ، فهي الواقفة السائلة بباب النار ، الذي هو السراج ، والفقراء اللائذة بجناها ، فلا تصعد حوائج الأشعة إلى النار ، إلا من ذلك الباب ، فتفطّن .

[ب ـ علة كونهم أبواباً] :

وكذلك الأمر فيما نحن فيه بعينه ، فإن الخلق لمّا لم تكن لهم قابليّة أن ياخذوا الفيض - من النور والظلمة - بلا واسطة ، وإلا لانعدموا ، جعلهم الله تعالى لصفاء قابليّاهم ونوريّة استعداداهم ، حيث كانوا من الإمكان الراجح ، كادت قابليّاهم تظهر في الأعيان ولو لم تمسسه نار المشيئة بإحداث الوجود ، الذي هو المسّ فيهم .

فكانت قابليّاهم راجحة غير متساوية الطرفين ؛ لأنها كادت توجد لسو لم يستعلّق بها أمر الحق سبحانه ، ولا كذلك غيرهم ؛ لأن الأمر فيهم متساو ، ولذا قالوا للمَّكُ : (كنا بكينونته كائنين غير مكوّنين ، أزليّين أبديّين) (١) .

⁽۱) قــال أمــير المؤمنين للبيّاني : (الذي كنا بكينونته قبل الحلول في التمكين ، وقبل مواقع صــفات الــتمكين في التكوين ، كائنين غير مكونين ، ناسبين غير متناسبين ، أزلين) . الهداية الكبرى ، الخصيى : ٤٣٣ ، ب ١٤ باب الإمام المهدي المنتظر المبيّاني .

فهم الكائنون بالكينونة ، لا بالتكوين ؛ لأنه نفسهم ، كما ذكرنا سابقاً (١) ، فهم أزليّون أبديّون بالأزلية الثانويّة ، التي هي مجلى الأزلية الأولية .

وكذلك لصفاء قابليّتهم ، وشدّة نورانيّتهم ، رجح وجودهم على عدمهم ، فأوجدهم الله تعالى نورانيّين كاملين في النورانيّة ، بحيث سدّ الفضاء ، وملاً ما بين الأرض والسماء ؛ فضاء الإمكان ، وسماء الكون ، وأرض العين ، المعبّر عنها بقوله تعالى : ﴿ كُن ۚ ﴾(٢) ، فالكاف إشارة إلى الكون ، والنون إشارة إلى العين ، و الواو المقدرة إشارة إلى لطيفة /ح ٦٣ ما ظهر عنهم ، الكامن بين الكاف والنون ، فافهم .

وهـــو قول النبي ﷺ - في خطبة يوم الغدير - في الثناء على الله تعالى : (الذي ملأ الدهر قدسه)(٣) .

وهو معنى قول الحجة التَّلَيِّلاً في ذلك الدعاء : (فبهم ملأت سماءك وأرضك حتى ظهر أن لا إله إلا أنت)^(٤) .

⁽١) انظر: ٢٢٤/٢.

⁽٢) سورة البقرة: ١١٧.

⁽٣) الاحتجاج ، الطبرسي : ٧١/١ ، ف احتجاج النبي هي التحصين ، الحسني : ٥٧٨ ،
القسم الأول ، ب٢٩ فيما نذكره من خطبة يوم الغدير . نهج الإيمان ، ابن جبر : ٩٣ ، ف
٢ في حديث يوم الغدير .

⁽٤) سبق تخريجه : ١٨٠/١ .

وهذه الفضيلة والشرافة التي أعطاهم الله تعالى كانت من مقتضيات ذواله من كما ذكرنا غير مرة (١) ، ولذا ردّ الحق عز وجلّ على /م ١٦٢ الحماعة الجاهلين بالأمر ، الذين ﴿ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِي رُسُلُ اللّهِ ﴾ (٢) ، فردهم بقوله : ﴿ اللّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ (٣) .

فــلمّا ملأوا بنورهم وظهورهم جميع فضاء الإمكان والكون ، فما بقــي مكان ليوجد فيه غيرهم ، أو طريق ليصل الفيض إلى الغير بدونهم ، فيجب أن يكون كلّ ما سواهم في الرتبة الثانية متحقّقاً بفاضل نورهم .

فكانت لهم المتبوعية على الأصالة ، ولغيرهم التابعية على الإضافة ، فالنسبة بين التابع والمتبوع العموم والخصوص من وجه ، فبعض التابع متبوع في المتوسطات ، وبعض المتبوع ليس بتابع أبداً ، وهو هم - صلى الله عليهم - فلا يصح لهم التابعية بوجه من الوجوه ، لا بالذات ولا بالعرض ، ولا بالفرض ، ولا بالاعتبار ، إلا باعتبار بعض الاعتبارات الغير المعتبرة ، الكاذبة الخبيثة ، الموجودة في الخزائن السفلى ، في أسفل السافلين تحت الثرى .

⁽١) انظر : ٢٣٦/٢ .

⁽٢) سورة الأنعام : ١٢٤ .

⁽٣) سورة الأنعام : ١٢٤ .

فحميع الفيوضات والإمدادات والإلهامات تنزل - أولاً - إلى تلك الحقائق المقدّسة ، بطريق الجمع ، المعبّر عنها بالشجرة الكليّة ، والحقيقة المحمّدية في ، فيترجمون تلك الفيوضات ، بما يصلح لقابليّة السافل المستمدّ ، فيلقون إليهم .

ف أمور كل ما سواهم مفوضة إليهم ، وهم ظاهر الحق لكل ما سواهم ولأنفسهم ، فلا يرون الخلق للحق ظهوراً إلا ظهورهم ، وكل أمورهم راجعة إليهم ، وليس لهم تقوم إلا بفاضل نورهم ، وكل أحوالهم حاضرة لديهم ، بحيث لا تغيب عنهم ساعة ، ولا دقيقة ، ولا آن ، و لا أقرب ، وهم الحافظون لوجودات الخلق بجميع مراتبهم .

[ج – معنى قوله ﷺ : ﴿ نَمْنَ ظَاهُرُهُ فَيكُمْ ﴾]

فاعــرف بهذا البيان معاني الأحاديث المتقدمة ، من قــوله التَلَيْلِمْ : (نحن ظاهره فيكم) بالمعنى الذي ذكرنا (اخترعنا من نور ذاته) (١٠) .

فأشـــار بقوـــله التَكْنِيكُان (اخترع) بأنه ما سبقهم شيء أبداً ، بل اخـــترعهم لا من مادة غير أنفسهم ، وابتدعهم لامن صورة غير أنفسهم ، بـــل خلـــق مقبولهم بنفس المقبول ، الذي هو المادة ، التي هي وجوداتهم

⁽۱) سبق تخریجه : ۲۳۳/۲ .

الحاصــة بهـــم ، وخلــق قابلــيّاتهم بمقبولاتهم ، وهو معنى قوله التَّلَيْمُلا : (اخترعنا)، وهذا صفته .

ثم قسال التَلْيِكُلَّن : (وفوض إلينا أمور عباده) ، من إمداداتهم في وجوديهم التشريعي والتكويني ؛ لأن الفيض لايصل إلى العباد ، إلا بعد أن وصل إلى يهم - سلام الله عليهم - فهم يعطون كلّ ذي حق حقه ، ويسوقون إلى كلّ مخلوق رزقه ، بفاضل نورهم ، وزائد عطيّتهم ، وليس

⁽١) قال تعالى : ﴿ أَنْ طَهُرًا بَيْتِيَ لِلطَّانِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَعِ السُّجُودِ ﴾ . سورة البقرة :

⁽٢) سورة الحجر: ٢٩.

لأحـــد ردّهـــا ، وإلا لانعدم ، وهو قوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَائْتَهُوا ﴾(١) .

وأمّا هذا التفويض ليس مثل ما يتوهّمون من الكفر ، من أن الله تعالى أعطاهم المدد والفيض ، وخلاهم وأنفسهم ، واعتزل عنهم ، فهم مثل الوكيل ، له الاختيار فيما وكل له ، فإنّه كفر وزندقة ، ويلزم منه الاستقلال ، واعتزال الحق عن الخلق ، واستغناء الخلق ، بل نسبتهم إلى الخلق - في إيصال الفيض إليهم من خزائن الحق سبحانه - نسبة السراج إلى الأشعة .

⁽١) سورة الحشر : ٧ .

⁽٢) لم ترد في (ح).

﴿ مِسنْ دُونِسِهِ فَلَالِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾(١) ، فهم يعطون بعطيّة الله ، و لا استقلال لهم في أنفسهم ، كلاّ هم عبيد مربوبون.

(إن إلياب هذا الخلق ، ثم إن علينا حسابهم)(٢) ؛ لرجوع الأشياء إلى مبدئها ، وأوائل جواهر عللها ، وليس معنى الرجوع هو الاتصال الظاهري ، وإن كان هو الاتصال الحقيقي ، بل المراد استمدادهم منهم ، في جميع أحوالهم وأطوارهم ، وحركاتهم وسكناتهم ، في الدنيا والآخرة ، والجنة والنار ، م ١٦٤ إلا إنّهم يحاسبون الكلّ على قدر ما أعطوهم .

[د - كونهم البيال الدربع] :

وأنت إذا عرفت ما سبق لنا من الكلام ، عرفت أن لا ملجأ للخلق الا إلا إليهم بكل الوجوه ، وتعرف أيضاً من هذا البيان قــول الحجّة الطّيكين : (أعضاد و أشــهاد) " ، لأنّه بعد ما ثبت أنّ الخلق كلّهم من فاضل نورهم، فيكون نورهم هو المادة لهم ، وقابليّاتهم هي الصور .

⁽١) سورة الأنبياء : ٢٦ – ٢٩ .

⁽٢) سبق تخريجه : ٢٣٣/٢ .

⁽٣) سبق تخریجه : ١٨٠/١ .

ولا شك أنّ مادّة الشيء عضد له ، يعني لولاه لما تحقّقت الصورة والهيئة ، لأن الصورة هي القابليّة ، وهي لا تتحقّق بدون المقبول ، والمقبول عضد القابل .

انظـر إلى الأشعة فإلهًا مركّبة من مادة ، وهي نور السراج ، ومن هيئة ، وهي قابليّات الأشعة ، فالسراج عضد الأشعة بنوره ، لا بذاته .

وهــو معــنى ما قال الصادق الطَّلِيَّلاً: (إن الله خلق المؤمنين من نوره، وصبغهم في رحمته ، فالمؤمن أخو المؤمن لأبيه وأمّه ، أبوه النور ، وأمّه الرحمة)(١).

فينور الله هيو ما فضل من نورهم ، والرحمة هي الرحمة الواسعة العامّية ، للصورة الإنسانيّة ، والصورة الشيطانيّة ، [فالصورة الإنسانيّة منسوبة إلى باطنهم - أي موافقتهم - والصورة الشيطانيّة] (٢) /ح ٦٤ منسوبة إلى ظاهرهم - أي مخالفتهم - فكلتا الصورتين منسوبتان إليهم ، وتدوران عليهم ، إلا أنّ إحداهما تدور على التوالي ، والأخرى تدور على خلاف التوالي .

⁽١) سبق تخريجه : ٢٠٣/١ .

⁽٢) لم ترد في (ح).

أما سمعت قوله التَّلِيَّةِ: (أنا قسيم الجنّة والنار)(1) ، والجنة والنار كلتاهما منسوبتان إليهم التَّلِيُّةِ ، فالجنة من موافقتهم ، والنار من مخالفتهم . فكما أنّهم باب للمادة ، كذلك باب للصورة ، فثبت أنّهم أعضاد للخلق في المادة والصورة ، فهم العلة المادّية ، والعلة الصوريّة ، لكل الموجودات .

فالعالم قائم هم علم في هذا المقام بالقيام التحققي ، فموادهم قائمة بباطنهم بالقيام التحققي ، قائمة بفاضل نورهم ، وصورهم الحسنة قائمة بباطنهم بالقيام التحققي ، وصورهم الخبيثة قائمة بظاهرهم بذلك القيام ، وهو قول النبي في الله : (أنا وعلى أبسوا هذه الأمة)(٢) ، لأن النور منسوب إلى الرسول ، والرحمة منسوبة إلى أمسير المؤمنين - صلوات الله عليه وآله - لكوهما الاسمين الأعليين ، اللذين إذا اجتمعا افترقا ، وإذا افترقا اجتمعا .

⁽۱) مصباح المتهجد ، الشيخ الطوسي : ۷۵۷ ، ك الصلاة ، ذو الحجة ، خطبة أمير المؤمنين للمسباح المتهجد ، الشيخ الطوسي : ۷۵۷ ، ك الصلاة ، ذو الحجد ، حطبة أمير المؤمنين للمسبخ يوم الغدير /۱۱ . بصائر الدرجات ، محمد بن الحسن الصفار : ۲۱۹/۱ ، به في الأثمـة المين أنه جرى لهم ما جرى ... /۱ . عيون المعجزات ، حسين بن عبد الوهاب : ۲۲ .

⁽٢) علل الشرائع ، الشيخ الصدوق : ١٠٢٧/١ ، ب١٠١ العلة التي من أجلها سمي النبي عليه المنه عمد وأحمد ... ٢٠ . مناقب آل أبي طالب ، ابن شهر آشوب : ٣٠٠/٢ ، ب تعريف باطنه المنه في أنه المعني بالإنسان والرجل... . تأويل الآيات، شرف الدين الحسيني : ٧٤/١ مسورة البقرة /٤٧ .

ثم اعلم أن المادّة تابعة للصورة في الإنسانيّة والشيطانيّة ، والشرافة والخيباثة ؛ لأن المادة هي النور ، فإذا تعيّن بتعيّن الموافقة يكون من أعلى عليّين ، وإذا تعيّن بتعيّن /م ١٦٥ المخالفة يكون من أسفل السافلين ، ولا نقص في ذلك للمنير .

مثلاً: إنك إذا نظرت إلى المرآة السوداء ترى وجهك أسود ، وإذا نظرت إلى المعتقيمة تراه مستقيماً ، وهذا ليس من جهة أن النقص فيك ، بل النور الساطع منك واحد ، إلا أن القابليّة اختلفت :

كقطر الماء في الأصداف در وفي بطن الأفاعي صار سمّا(١)

ومن هنا تعرف أنهم الله على أربع لوجود الموجودات ، العلة الفاعلية في مقام البيان والمعاني ، والعلّة المادّية والصوريّة في مقام الأبواب ، والعلّة الغائيّة في كل المقامات ، كما قال التَّلِيَّة : (نحن صنائع الله والخلق بعد صنائع لنا) (٢) ، أي خلق لأجلنا .

⁽١) سبق تخريجه : ١١٣/٢ .

⁽٢) نمسج البلاغة ، الشريف الرضي : ٣٢/٣ ، من كتاب له الحيام إلى معاوية /٢٨ . جواهر المطالب ، ابن الدمشقى : ٣٧٣ ، ب٥٠ .

وقـــال تعـــالى - في الحديث القدسي - مخاطباً لنبيّه: (لولاك لما خلقـــت الأفـــلاك ، ولولا عليّ لما خلقتك) (١) ، للنقص الواقع في العلة الـــتامة ، لفقـــدان حامل اللواء ، وساقي الحوض ، وقسيم الجنة والنار ، والصـــهر ، وفيه الخلل في العلة الفاعليّة ، والعلّة المادّية ، والعلة الصوريّة ، والعلة الغائية .

كما أن الرجل إذا عدم النفس ناقص ، ولا يدل على أن النفس أفضل منه ، وأخص وأشرف ، لأن الكل أشرف من جزئه ، وأبي الله تعالى أن يخلق الشيء إلا كاملاً ، وأبي أن يجري الأسباب إلا نحو المسببّات ، فإذا كان الشيء ناقصاً لفقدان بعض الشرائط لم يحسن إيجاده ، إلا إذا تحقق ذلك الشرط بمقتضى القابلية ، وهو سر التراخي والتقدّم ، والتأخر الزماني للموجودات ، كما لا يخفى ، فافهم – فهمك الله تعالى وإيانا – .

فه العلة الغائية في جميع المقامات والمراتب ، لأن الله تعالى خلق الخلق للمعرفة والعبادة ، فالمعرفة الكاملة والعبادة الحقيقيّة إنما تحقّقت بهم ، ولحذا قال النبي المعرفيّة : (ما عرف الله إلاّ أنا وأنت ، وما عرفني إلا الله وأنحت ، وما عرفك إلاّ الله وأنا) ، بالحصر الحقيقي المقتضي لإخراج مسيع الوجود وما فيه ؛ لأن معرفة كل ما سواهم من فاضل معرفتهم ،

⁽١) عوالم العلوم ، البحراني : ٢٦/١١ .

⁽٢) سبق تخريجه : ٣٠٧/١ .

وعبادة كلّ ما غيرهم من شعاع عبادتهم ، فلا أحد مثلهم في المعرفة ، حتى يقال إنه مقصود أيضاً في الإيجاد والتكوين ، فهم المقصودون بالذات في تكوين الأرضين والسموات .

وإليه الإشارة - في الباطن - في قوله تعالى : ﴿ وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ﴾ (١) ، ﴿ اذْهَبْ إِلَى فَرْعَوْنَ ﴾ الجهل الكلّي ﴿ إِنَّهُ طَعَى ﴾ (١) ، /م لتفسي ﴾ (١٦٦ بالإدبار وعدم الإقبال ، حيث أمرناه فطغى بمخالفة الأمر ، لقبوله هيكل الشيطانية ، اليي هي مبدأ جميع الشرور والمعاصي ، والخبائث والسيئات والآثام ، ولذا لقبوه عليه بأبي الشرور ، وبأبي الدواهي .

فثبت ألهم المتأصلون في الإيجاد في المتبوعية ، وغيرهم هم المقصود بالعرض من شعاع المقصود بالعرض من شعاع المقصود بالدات ، ومن عرقه وشعرته ، ومن فاضل نوره وقطرة منه (٣) ، كما ورد

⁽١) سورة طه: ٤١.

⁽٢) سورة طه: ٢٤.

⁽٣) قال الإمام على علي الله على الله تعالى خلق من نور محمد عمد عمرين بحراً من نور ... ثم قال لنور محمد أنه : انزل في بحر العز ، فترل ... حتى تقلب في عشرين بحراً ، فلما خرج من آخر الأبحر ، قال الله تعالى يا حبيبي ، ويا سيد رسلي ، ويا أول مخلوقاتي ، ويا آخر رسلي ، أنت الشفيع يوم المحشر ، فخر النور ساجداً ، ثم قام فقطرت منه قطرات كان عددها مائة ألف وأربعة وعشرين ألف قطرة ، فخلق الله تعالى من كل قطرة من نوره نبياً) . بحار الأنوار، العلامة المجلسي : ٢٩/١٥ ، تاريخ الرسول الأعظم على المدء خلقه وما جرى له في الميثاق ... / ٢٨ . الأنوار ، البكري : ٩ .

٢٤٨ أنواع القيام

في الكل النص عنهم عليه الكالله (١).

وذلك أن الله تعالى لما خلقهم وسوّاهم فعدلهم ، في أي صورة ما شاء ركبهم (٢) ، بكينونته لا بتكوينه ، ليكون كائنين غير مكونين ، فاقتضت قابلياتهم أن يجيبوا الحق الله في جميع مسائلهم ، وأراد من نمرة خلق الخلق لما سألوه أن يسألهم ، وطلبوا منه أن يطلبهم بنفس ذلك السؤال والطلب ، إذ (٣) كان ذلك حقيقتهم ، وجهات تكولهم عليه ، فهم السائلون والمسؤولون ، والمجيبون والمجابون ، والطالبون والمطلوبون .

وهذا في كل شيء ، لكن الفرق بينهم وبين غيرهم ، ألهم الجيبون والسائلون ، السائلون والجيبون في مقام البيان والتوحيد ، بخلاف الخلق ، فإلهم الجيبون والسائلون فحسب ، ولكنك إذا تنــزلت عن مقام التوحيد

⁽۱) قال رسول الله على ، أنت مني وأنا منك ، روحك من روحي وطينتك من طيني ، وشيعتك خلقوا من فاضل طينتنا) . روضة الواعظين ، النيسابوري : ٢٩٦/٢ ، علس ٨/٤ ، مشكاة على ١٠٠٠ ، علس ٨/٤ . مشكاة الأنوار ، الطبرسي : ١٥١ ، ٢٠ ، ٢٠ ، ف

 ⁽٢) اقتـــباس من قوله سبحانه وتعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ﴿ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا
 شَاءَ رَكَّبُكَ ﴾ ، سورة الانفطار : ٧ - ٨ .

⁽٣) في (م): أي .

تفسير آية الكرسي ، ج٢٢٤٩

فيخــتلف الجيــب والسائل ، والسائل الجيب ، كما لا يخفى ، لمن عرف معنى(١) كلامنا سابقاً .

[هـ - بسطوع أنوارهم وجد الشيعة والأعداء] :

الحاصل أله ما الحق على المناو الحق الحق الحقائق والمعارف ، أجاهم الحق تعالى ؛ لكونه الجيب [لمن] (٢) دعاه ، ويكشف السوء عمن ناجاه ، فكملت إنسانيتهم ، وتمت نورانيتهم ، فسطع ذلك النور ، وتشعشع ذلك الظهور ، فوجدت من ذلك الشعاع الشيعة ، [و] (إنما سموا شيعة لألهم خلقوا من شعاع فاضل أنوارنا) وحصل من نفسس ذلك النور المنقطع عن المنير في الدوران الذاتي ، وإن كانت له عليه الدورة العرضية الظل .

فوجـــدت مــن ذلك الظل الناظر إلى نفس النور الأعداء ، الكلمة الخبيـــثة ، فكـــان مثالهم الشجرة الخبيثة المحتثة من فوق الأرض ما لها من

⁽١) لم ترد في (ح) .

⁽٢) في (ح) ، (م) : إذا .

⁽٣) مشـــارق أنـــوار الـــيقين ، البرسي : ٤٢ . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ٢٣/٢٥ ، ك الإمامـــة، أبــواب خلقهـــم وطينتهم وأوراحهم صلوات الله عليهم ، ب١ بدؤ أرواحهم وأنوارهم وطينتهم عليم المجلا ... /٣٩ .

قــرار (١) ، كما كان مثال الشعاع الكلمة الطيبة ، الشجرة الطيبة التــي أصلها ثابت ، وفرعها في السماء ، /م ١٦٧ ﴿ تُؤْتِي أُكُلَهَا كُلَّ حِينَ بِإِذْنِ رَبِّهَا ﴾ (٢) ، فالمنير باب النور ، يترجم له ما يوحي إليه من المبدأ الأول .

[و - علة اختلاف مراتب النور] :

فاختلفت مراتب النور في الشدة والضعف من وجهين :

أحدهما: لاختلاف مراتب لمعان المنير، وتشعشع النور الفائض مسنه، وهسو اختلاف مراتب الوجود، كاللاهوت والجبروت والملكوت والملك.

فاللاهوت شعاع /ح ٦٥ لاهوتيتهم بالإجمال في الظاهر ، المنزل إلى مقامه ، فالنسبة بين عالم اللاهوت وبينهم نسبة الواحد إلى السبعين ، والملكوت جزء من والجسبروت من جبروهم نسبة الواحد إلى السبعين ، والملكوت جزء من سبعين جزء من ملكهم ، وهذا بالإجمال مرتبة من مراتب الوجود ، من الدرة إلى الذرة .

⁽١) اقتـــباس من قوله تعالى : ﴿ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثُتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴾ ، سورة إبراهيم : ٢٦ .

⁽۲) سورة إبراهيم: ۲٥.

وثانيهما: اختلاف مراتب الترجمة حسب أفهام المخاطبين، في القرب والبعد، والشدة والضعف، وكمال النور وتمامه ونقصانه، فأوحى الله تعالى إلىهم الوحسي، والإلهامات الوجودية النورية، كل ما [تستحقه] (۱) أنفسهم، وكل ما يستحق ما سواهم من المراتب.

[ز – مراتب الوهي الوجودي النوري] :

[١ - الملائكة العالون] :

وأول ما ترجموا وبلغوا للملائكة العالين ، الذين ما سجدوا لآدم ، قال تعالى ﴿ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴾(٢) .

وهمم أربعة حملة العرش ، الذي هو أنفسهم ، النور الأبيض الذي مسنه ابسيض البياض ، والنور الأصفر الذي منه اصفرت الصفرة ، والنور الأحمر الذي منه احمرت الخضرة ، والنور الأحمر الذي منه احمرت الحمرة .

وهم أربعة ملائكة ، روح القدس ، والروح من أمر ربي ، والنفس التَّلِيِّة ، والروح على ملائكة الحجب .

⁽١) في (ح) ، (م) : يستحق هم .

⁽٢) سورة ص: ٧٥.

٢٥٢ أنواع القيام

[٢ - الملائكة الكروبيون] :

والثاني للملائكة الكروبيين ، وهم أرباب الأنبياء بالله ، أي تجلى الحيق لهيم ، وظهوره لهم ، وهم الذين لما تجلى واحد منهم لموسى هلكت بينو إسرائيل ، وحر موسى صعقاً ، كما أخبر عنه تعالى بقوله حكاية عن موسى : ﴿ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنِ النَّظُرُ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنِ النَّظُرُ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنِ النَّقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكَا وَخَرَّ مُوسَى صَعقا ﴾ (١) .

قال الطادق التَّكِيُّلاً لما سألوه عن الكروبيين قال التَّكِيلاً: (قوم من شيعتنا من الخلق الأول ، أقامهم الله خلف العرش ، لو قسم نور واحد منهم على أهل الأرض لكفاهم ، ولما سأل موسى ربه ما سأل ، أمر الله تعالى بواحد منهم /م ١٦٨ ، فتجلى له بقدر سم الإبرة ، فدك الجبل ، وخر موسى صعقاً)(١) انتهى .

(١) الأعراف: ١٤٣.

⁽٢) السرائر ، ابسن إدريسس الحلي : ٣٩/٣٥ ، المستطرفات من كتاب السياري . بصائر الدرجسات ، الصفار : ٨٩/٢ ، نادر من ب ٦ ما خص الله به الأثمة ... /٢ . التفسير الصافي ، الفيض الكاشاني : ٢٣٥/٢ ، سورة الأنفال ، آية : ١٤٣ .

والعرش هو الذي حملته الملائكة الأربعة العالون ، كما سبق في أول الكتاب ، فراجع (١) تفهم .

ثم اعسلم أنهسم عَلَيْمَا لِللهُ إنمسا ترجموا ما أوحى الله تعالى إليهم من الإلهامات والإمدادات الوجودية النورية أولاً وبالذات للملائكة العالين ، فسترجموا لسلملائكة الكروبيين ثانياً وبالعرض ، وقد عرفت أن الثانسي وبالعرض من شعاع الأول وبالذات ، ونوره وفاضله ، ووجهه والتفاته .

ولـــذا ورد(٢) أن روح القــدس كــان مع جميع الأنبياء بوجه من الوجــوه ، وكــان بكله مع محمد وأهل بيته الطاهرين ، صلى الله عليهم أجميعن .

ومـــا دل عـــــلى أن روح القدس مخصوص بالرسول الأعظم ﷺ وأهل بيته البين ا كقول الإمام الصادق المبتلك : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرٍ رَبِّي ﴾ [سورة الإسراء : ٨٥] ، قال : (خلق أعظم من جبرائيل وميكائيل ، لم يكن مع أحد ثمن مضى غير محمد الله ، وهو مع الأئمة ...) . بصائر الدرجات ، الصغار : ٤٨١/٩ ، ب الروح التي قال الله : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ... ﴾

⁽۱) انظر: ۱/۲۰۸ .

⁽٢) قــول المصـنف تتمنُّ : (ولذا ورد ...) جمع بين مادل على أن روح القدس يشترك فيه الأنبسياء والأوصياء ، كقوله للتَبْك : (يا جابر ، إن في الأنبياء والأوصياء خمسة أرواح : الأئمة عليك ١١].

[٣ – الأنبياء من حيث أنفسهم] :

وقد ورد (۱) عنهم أن نور نبينا لله أنم السباحة في الأبحر الاثني عشر ، قطر منه مائة وأربعة وعشرون ألف قطرة ، خلق من كل قطرة روح نبي من الأنبياء ، فكانت الأنبياء ثالث من تلقى الفيض عنهم عليت .

ففي الحديث إجمال ؛ وذلك لأن الروح قطرة من شجرة المزن ، السي هي قطرة من بحر المزن (٢) ، قال تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي السي هي قطرة من بحر المزن (٢) ، قال تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ اللَّذِي السي قطر وانفسكم تشربون أي (٣) أي هو لطيفة وجوداتكم ، وبه قوام أرواحكم وأنفسكم وأجسامكم ، ومنه تشربون الرزق ، الذي به مدد جميع أحوالكم وأطواركم وأفعالكم .

﴿ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ ﴾(١) ، وهو الصاد ، وهو بحر من الماء العذب الفرات ، السائغ شرابه ، عذب واستحلى من جهة قبوله لولاية آل محمد - صلوات الله عليهم - لما عرضت عليه .

ولما كان أول من قبل ، فكان مادة جميع الموجودات ، وحياة كل الأشياء ، وهـو الماء الذي قـال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ

⁽١) سبق تخريجه : ٢٤٧/٢ .

⁽٢) في (ل) : النون .

⁽٣) سورة الواقعة : ٦٨ .

⁽٤) سورة الواقعة : ٦٩ .

حَسَيٌ (١) ؛ لكونه من نور آل محمد وظهورهم ، وهو أمر الله الذي قام كــل ما سواه به ، قال : (كل شيء سواك قام بأمرك)(٢) ، فيقطر من ذلك السبحر قطرات على الشجرة ، قال الطّينية : - ما معناه - (إن لله شــجرة تسمى المزن ، فتقطر منه قطرة إلى الأرض ، فما أكلها أحد إلا وقد تولد منه المؤمن)(٣) .

وإنما سموا تلك الشجرة بالمزن مجازاً ، مثل تسمية الأشعة بالشمس ، لبيان أن الصورة مثال المعنسى ، والجحاز قنطرة الحقيقة ، فالروح قطرة من الشحرة ، وتقطر عليها قطرات من البحر ، فالأول البحر ، والثانسي الشجرة ، والثالث الروح ، فالأنبياء في المرتبة الثالثة .

الأولى : الملائكة العالون .

⁽١) سورة الأنبياء: ٣٠.

⁽٢) مصباح المتهجد ، الطوسي : ٤٣١ ، أدعية الأسبوع ، يوم السبت /٥٤٧ . بحار الأنوار ، المحلسي : ١٠/٨٧ ، ك الصلاة ، ب٩ أعمال الأسبوع ... /١٠ .

⁽٣) الكافي ، الشيخ الكليني : ١٤/٢ ، ك الإيمان والكفر ، ب إذا أراد الله عز وجل أن يخلق المؤمن / ٢٠ . المحاسن ، البرقي : ١٣٨/١ ، ك الصفوة والنور ... ، ب خلق المؤمن / ٢٢ . بحار الأنوار ، العلامة المحلسي : ٨٤/٦٤ ، أبواب الإيمان والإسلام والتشيع ... ، ب٣ طينة المؤمن وخروجه من الكافر وبالعكس ... / ٨ .

والثانية : ما ظهر عنهم ، /م ١٦٩ وفضل عنهم ، وهو الملائكة الكروبيون ، والمسراد بمم حقائق الأنبياء ولطيفة وجوداتهم ، ووجوههم الأعلى إلى مبدئهم ، وأوائل جواهر عللهم الذي هو محل تجلي ربمم .

والثالثة : هم الأنبياء من حيث أنفسهم ، ومنزل تلك الحقائق إلى مراتبها ومقاماها ، فافهم .

[٤ - الإنسان] :

والـرابع: الإنسـان، وهـو متلقي(١) الفيض والوحى، من نور الأنبياء المتلقين للفيض من الكروبيين ، المتلقين للفيض من الملائكة العالين ، المتلقين للفيض من الحقيقة الكلية المحمدية عليه.

[٥ - البهائم] :

والخامس : البهائم من الحيوانات ذوي النفس الحيوانية الفلكية ، العارية من السنفس الناطقة القدسية ، فيوحى الله تعالى إليهم بالشرع الوجودي من نور الإنسان .

(١) في (ح) : ملتقى .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

[٦ - النباتات] :

والســـادس: النـــباتات، وذوي النفس النامية النباتية العارية من النفس الحيوانية الفلكية، فيوحي الله تعالى إليهم بالوجود التشريعي، الذي هو الشرع الوجودي من نور الحيوانات.

: [٧ - الجمادات]

والســـابع : الجمادات ، تتلقى النور والفيض والوحي من الله تعالى بنور النباتات .

وهـــذا بحمـــل السلسلة ، وكل عال باب الفيض للسافل ، ووجه توجهــه إلى مبدئه – الحق حل وعلا – وكل سافل عرض للعالي ، الذي باب فيضه ومدده من الله تعالى .

فالأبواب تنتهي سلسلتها إلى الباب الأعظم الأعلى الكلي ، الحقيقة المحمدية في دعائه : (إلهي وقف المحمدية ببابك ، ولاذ الفقراء بجنابك) (١) ، والمراد بالباب هو الكلي ، لأن الجزئيات باطلة مضمحلة عند الكلي ، كما لا يخفى على الفطن العارف اللبيب .

⁽١) مفاتيح الجنان ، القمي : ٢٤٨ .

٢٥٨

[ح - قيام الأشياء بهم النه بالقيامات الأربعة] :

فالأشياء من أول الإمكان قائمة بهم اليها في مقاماتهم بكل القيامات الأربعة:

[١ - القيام الصدوري] :

أما القيام الصدوري ففي مقام البيان والمعاني على التفصيل الذي ذكرنا^(۱) لك ، فإن الأشياء كل واحد منها منسوب إلى اسم من أسماء الله تعالى الخاص به .

وكلياتها على هذا الترتيب:

فالعقل منسوب إلى اسم الله البديع ، فيدبره الله تعالى بذلك الاسم. والنفس الكلية منسوبة إلى اسمه الباعث .

والطبيعة الكلية منسوبة إلى اسمه الباطن . /ح ٦٦ .

والمادة الكلية منسوبة إلى اسمه الآخر .

والشكل الكلى منسوب إلى اسمه الظاهر .

والجسم الكلي منسوب إلى اسمه الحكيم.

ومحدد الجهات منسوب إلى اسمه المحيط.

وفلك /م ١٧٠ الكرسي منسوب إلى اسمه الشكور .

⁽١) انظر : ٢٢٢/٢ ، ٢٢٤ .

وفلك المنازل منسوب إلى اسمه الغني . وفلك البروج منسوب إلى اسمه المقتدر . وفلك زحل منسوب إلى اسمه الرب. وفلك المشتري منسوب إلى اسمه العليم . وفلك المريخ منسوب إلى اسمه القاهر . وفلك الشمس منسوب إلى اسمه النور . وفلك الزهرة منسوب إلى اسمه المصور . وفلك عطارد منسوب إلى اسمه المحصى . وفلك القمر منسوب إلى اسمه المبين . وكرة النار منسوبة إلى اسمه القابض . وكرة الهواء منسوبة إلى اسمه الحيي . وكرة الماء منسوبة إلى اسمه المحيى . وكرة الأرض منسوبة إلى اسمه المميت . والجماد منسوب إلى اسمه العزيز . والنبات منسوب إلى اسمه الرازق . والحيوان منسوب إلى اسمه المذل. والملك منسوب إلى اسمه القوي . والجن منسوب إلى اسمه اللطيف .

والإنسان منسوب إلى اسمه الجامع .

٢٦٠ أنواع القيام

والإمام منسوب إلى اسمه(١) رفيع الدرجات .

وهـــذه الأسماء كلها جهات مبدئها ، فافهم ، فهمك الله وإيانا من مكنون العلم ومخزون السر ، بالنبـــي وآله الطاهرين .

[٢ – القيام التحققي] :

وأما القيام التحققي فهو في مرتبة الأبواب ، لأهم في ذلك المقام واسطة إيصال فيض الممد إلى المستمد ، وليسوا بعلة فاعلية مثل الملزوم للازم ، والوجود للماهية ، والمشروط للشرط ، والسراج للأشعة ، لكن لما كانت وجودات الأشياء لا قوام لها إلا بهم ، اتخذهم الله تعالى أعضاداً لها ، كما يتخذ الصباغ الثوب عضداً للون ، كما ظهر لك مما سبق (٢) .

[٣ – القيام الظهوري] :

وأما القيام الظهوري ، فقد قلنا لك : إن المعتبر فيه قيام ظهور العالي للسافل بالسافل، فهم في كل المراتب بمترلة الشمس، بل هم - سلام الله على على الحقيقة الأولية ، والخلق كلهم بمنزلة

⁽١) في (ح): اسم الله .

⁽٢) انظر : ٢٤٣/٢ .

⁽٣) انظر: ٢٠٥/٢.

الجدار ، على المعنى الذي سبق (١) ، من أن الجدار هو نفس النور ، ليكون المظهر نفس الظهور ، والفرق بينهما بالاعتبار .

فكل البرية مظاهر لآثار أفعالهم بالله ﷺ قد ظهر الله تعالى بهم الله تعلى المتعلق الله المتعلق الم

وهذا معنى قول الهادي التَّلِيِّةُ في الجامعة الكبيرة : (فبلغ الله بكم أشرف محل المكرمين ، وأعلى /م ١٧١ منازل المقربين ، وأرفع درجات المرسلين ، حيث لا يلحقه لاحق ، ولا يفوقه فائق ، ولا يسبقه سابق ، ولا يطمع في إدراكه طامع ، حتى لا يبقى ملك مقرب ، ولا نبي مرسل، ولا صديق ، ولا شهيد ، ولا عالم ، ولا جاهل ، ولا دين ، ولا فاضل ، ولا مؤمن صالح ، ولا فاجر طالح ، ولا جبار عنيد ، ولا شيطان مريد ، ولا خلق فسيما بسين ذلك شهيد ، إلا عرفهم جلالة أمركم ، وعظم ولا خلص فسيما برين ذلك شهيد ، إلا عرفهم جلالة أمركم ، وغلم خطسركم ، وكبر شأنكم ، وتمام نوركم ، وصدق مقاعدكم ، وثبات مقسامكم ، وشسرف محلكه ،

⁽١) انظر : ٢٠٧/٢ .

٢٦٢ أنواع القيام

وخاصـــتكم لديـــه ، وقرب منـــزلتكم منه ، بأبي أنتم وأمي ونفسي ، وخاصـــتكم لديــه ، وقرب منـــزلتكم منه ، بأبي أنتم وأمي ونفسي ، وأهلي ومالي وأسريق)(١) الزيارة .

فالشخص في جميع أحواله ، وحركاته وسكناته ، وقيامه وقعوده ، ونومه ويقظته ، وأكله وشربه ، وطاعته ومعصيته ، وقربه وبعده ، وترقيه وتنسزله ، وكماله ونقصانه ، وفي جميع أفعاله وأحواله وأطواره وأموره ، يثنسى على الله ، ويصلي عليهم ، ويلعن أعداءهم ومبغضيهم .

وهذا المعنى عام كلي ، لا اختصاص له بشيء دون شيء ، بل كل شيء شم رائحة الوجود من أي نوع من أنواعه ، وأي صنف من أصنافه ، وأي فــرد مــن أفراده ، حتى الأعراض الغير القارة إلا بموضوعاتها ، من الألوان والهموم والغموم ، والآلام والأسقام .

أما سمعت قول النبي علي حين خاطب الحمى وقال: (يا أم ملدم، إن كنت آمنت بالله، فلا تأكلي اللحم، ولا تشربي الدم، ولا

⁽۱) مسن لا يحضره الفقيه ، الشيخ الصدوق : ٦١٣/٣ ، ك الحج ، ب الزيارات /٣٢١٣ . مسن لا يحضره الفقيه ، الشيخ الطوسي : ٩٨/٦ ، ك الحج ، ب ٤٦ زيارة جامعة لسائر المشاهد... /١ . المسزار ، محمد المشهدي : ٥٢٩ ، القسم الخامس في زيارة سائر الأئمة عليم المنائر الأئمة عليم /ب١ ، زيارة جامعة لسائر الأئمة عليم .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

تفوري^(١) من الفم)^(٢) الدعاء .

وقول الحسين التَّلِيَّالِمُ حين دخل على عبد الله بن شداد (٣) ليعوده في مرضه مخاطباً للحمى بقوله الشريف : (يا كباسة .

فسمعوا الصوت ، وما رأوا الشخص ، يقول : لبيك يا ابن رسول الله .

ثم قال التَّلِيَّانُ : ألم يأمرك أمير المؤمنين التَّلِيَّانُ ألا تقربي إلا عدواً أو مذنباً ، لتكوني كفارة لذنوبه ، فما بال هذا الرجل ؟)(١٠) .

وأمر الرضا الطِّينِين للصورة ، فتحركت ، وقامت سبعاً ، وافترست بذلك الخبيث (°) ، وأمثالها .

⁽١) في (ح) : تعوري .

⁽۲) الدعـــوات ، الراوندي : ۱۹۳ ، ب۳ في ذكر المرض ومنافع العاجلة ... ، ف في التداوي بتربة مولانا الحسين للمبتلك ... /٥٣٣ . السرائر ، ابن إدريس الحلمي : ۱٤٣/٣ ، ك الطب . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ۲۷۷/۵۹ ، ب۷۲/۸۷ .

⁽٣) في (ح): شداد بن عبد الله .

⁽٤) اختيار معرفة الرجال ، الشيخ الطوسي : ١٤١/٢٩٩/١ . مناقب آل أبي طالب ، ابن شهر آشــوب : ٢١٠/٣ ، ب في إمامة أبي عبد الله الحسين عليه الله عجزاته عليه الله . بحار الأنــوار ، العلامــة المحلســي : ١٨٣/٤٤ ، أبواب تاريخ الإمامين الهمامين ... ، ب٢٥ معجزاته صلوات الله عليه /٨ .

 ⁽٥) عيون أخبار الرضا ، الشيخ الصدوق : ١٨٣/١، ب٤١ ، استسقاء المأمون بالرضا لحينيك ...
 ١/ . دلائل الإمامة ، الطبري : ٣٨١ ، الإمام الرضا لحينيك ، ذكر معجزاته /٣٨ .

وهــو معنى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُم ﴾(١) .

يسبحون للحق بولاية الولي وتعليمهم إياه ، فافهم هذه المطالب ، واعرف إمامك ومولاك ومقتداك ، الذي شرفك الله تعالى بولايته ومحبته ، وخصك دون العالمين لمحبته ، واشكر الله تعالى على هذه النعمة العظمى ، والدرجة القصوى .

الحمـــد لله الذي /م ١٧٢ جعلنا من المتمسكين بولاية أمير المؤمنين والأئمة عَلَيْمَا في .

يا مقلب القلوب والأبصار ، صل على محمد وآل محمد ، وثبت قلبي على دينك ودين نبيك ، ولا تزغ قلبي بعد إذ هديتني ، وهب لي من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب .

وهـــذا الـــذي ذكرنا لك ، هو جزء من مائة ألف جزء من رأس الشـــعير مما لهم من الفضائل والأسرار ، وأستغفر الله من التحديد بالقليل ، ومـــا خفـــي عليك من الذي كتمته وأخفيته وأودعته في قلبي وأسكنته في سريرتي أكثر .

 [◄] الثاقب في المناقب ، ابن حمزة الطوسي : ٤٧١ ، ب١١ ف في ذكر معجزات الإمام أبي
 الحسن الرضا عليه ، ف ١/٢ .

⁽١) الإسراء: ٤٤.

وفي السنفس لسبانات إذا ضاق لها صدري نكت الأرض بالكف وأبديست لها سري فمهما تنبت الأرض فذاك النبت من بذري فداك النبت من بذري في النبت من بذري في النبت من بذري

لو أظهرت ما عند الفقير بعون الله الملك الخبير من أسرار باء بسم الله السرحمن الرحيم التي في فضائلهم ومناقبهم ، إذاً لارتاب الجاهلون ، وسلك طريق الإنكار المنكرون ، لكن يكفيك قوله التَّلِيِّةُ : (نزلونا عن الربوبية وقولوا فينا ما شئتم ولن تبلغوا)(۱) .

قال تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نَعْمَةَ اللَّهُ لَا تُحْصُوهَا ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَاداً لِكَلْمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلْمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جَئْنَا /حِ ٦٧ بِمِثْلُهُ مَدَداً ﴾(١٠) .

وقولله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ وَالْبَحْرُرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ﴾(٥) .

⁽١) المزار الكبير ، المشهدي : ١٥٣ . شرح التوحيد ، القمي : ٣٦٥/٢ .

⁽٢) الاحتجاج ، الشيخ الطبرسي : ٢٣٣/٢ ، احتجاج الرضا للبيك .

⁽٣) سورة النحل : ١٨ .

⁽٤) سورة الكهف :١٠٩.

⁽٥) سورة لقمان : ٢٧ .

وصلى الله على أرواحكم ، وعلى نفوسكم ، وعلى موادكم ، وعلى موادكم ، وعلى طبائعكم ، وعلى أجسامكم ، بأبي أنتم وأمي ما أحلى أسماءكم ، وأكرم أنفسكم ، وأعظم شأنكم ، وأجل خطركم ، وأوفى عهدكم ، وأصدق وعدكم ، كلامكم نور ، وأمركم رشد ، ووصيتكم التقوى ، وفعلكم الخير ، وعادتكم الإحسان ، وسجيتكم الكرم ، وشأنكم الحق والصدق والرفق ، وقولكم حكم وحتم ، ورأيكم علم وحلم (١) ، صلى عليكم أجمعين .

[٤ - القيام العروضي] :

وأما القيام العروضي فهم أجل وأعظم وأكرم من أن يكونوا محلاً للموجودات السافلة ، وما اتفق ذلك أن العالي يصير محلاً للسافل ، ويكون للسافل تأثير في العالي ، وهو ينفعل من السافل ، ضرورة أن الجسم ينفعل بقبوله ذلك العرض ، كما لا يخفى .

⁽۱) عسيون أحسبار الرضا ، الشيخ الصدوق : ٣٠٩/١ في ذكر زيارة الرضا للمثلا بطوس، زيارة أحرى جامعة للرضا للمثلا /١ . المزار ، المشهدي : ٣٣٠ ، القسم الخامس في زيارة سائر الأئمة عليمثلا ، ب١ ، زيارة جامعة لسائر الأئمة عليمثلا . تمذيب الأحكام ، الشسيخ الطوسي : ٣/ ، ١ ، ك الحج ، ب٤٦ ، زيارة جامعة لسائر المشاهد على أصحابها السلام /١ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

ولذا قال /م ١٧٣ ابن أبي الحديد في قصيدته الرائية ، من القصائد السبعة العلوية ، في مدح مولانا روحي فداه (١) :

صفاتك أسماء وذاتك جوهر بريء المعاني عن صفات الجواهر

يعني (صفاتك) مظاهر لآثارك، وأفعالك أسماء لذاتك الظاهرة فيها، وقائمة بما قيام صدور، فكل الموجودات معانٍ وأسماء لهم عليها ، على ما سبق (٢).

و (ذاتــه جوهــرة) مقوم به جميع الأعراض والصفات والأسماء والمعــاني ، ولما كان أهل الظاهر لا يعرفون هذه الدقيقة ، ولا يعرفون من الجوهــر إلا الجسم الذي لا يحل في شيء ، أو ما هو أعم من الجسم ، من الأقسام الستة المذكورة في كتبهم (٢) ، ومراده بالجوهر في هذا الموضع غير مــا هو المتعارف عندهم ، أشار إلى الفرق وجهة المخالفة بقوله : (بريء المعانى عن صفات الجواهر) المعروفة .

⁽١) القصائد السبع العلويات ، ابن أبي الحديد : ٨٢ .

⁽٢) انظر : ٢٥٨/٢ .

⁽٣) مناهج المتقين ، الحلمي : ١٣٣ . إرشاد الطالبين ، السيوري : ٢٨ .

ثم بين بعض صفاتها ، وقال : (يجل عن الأعراض والكيف والمتى) المسيكون محلاً لها كما هو عادة الجواهر ، ومثالها أن تكون محلاً للأعراض ، مثل الكيف والزمان وأمثالهما .

ثم بين وجمه تنزهه عن الجوهر المعروف المحل للأعراض ، مثل الجسم ، وقال : (ويكبر عن تشبيهه بالعناصر) ؛ لأن الجسم هو المركب من العناصر الأربعة المعروفة ، هذا في الظاهر .

لكن أقول: (ويكبر عن تشبيهه) بكل العناصر، من الظاهرية والباطنية والحقيقية، وكل ما يتركب منه الموجودات المقيدة في التابعية، إذ لا يجري عليه ما هو أجراه، فأثبت أنه جوهر الجواهر في كل المراتب والمقامات، ولذا قال الشيخ رجب البرسي^(۱) في كلامه في مشارق الأنوار^(۱):

هم في الأحسام أشباح وفي الأشباح أرواح وفي الأرواح أنـــوار وفي الأنـــوار أســـرار

⁽۱) البرسي : الحافظ رجب البرسي ، كان عالماً فاضلاً محدثاً شاعراً أديباً ، له كتب ، منها : مشارق أنــوار اليقين في حقائق أسرار أمير المؤمنين للبياه ، لوامع أنوار التمحيد وجوامع أســراره ، ورسائل في التوحيد وغيره . كشف الحجب ، الكنتوري : ٤٨١ . معجم رجال الحديث ، الحوثي : ١٦٦/٢ .

⁽٢) لم أجده في مشارق أنوار اليقين .

ولا ريب بأن الأشباح جوهسر للأجسام ، والأرواح جوهر للأشباح، والأنوار جوهر للأنوار ، وكل عال فالأشباح، والأنوار جوهر للأزواح ، والأسرار جوهر للأنوار ، وكل عال ذات للسافل ، لظهوره له به بنفسه ، وهو معنى قول أمير المؤمنين الطيئلا : (أنا ذات الذوات ، أنا الذات في الذوات للذات)(١) .

فأشــــار بقوله التَّلِيِّلاً: (أنا ذات الذوات) إلى المقامين الأولين ، أي: جوهر الجواهر ، واسطقس الاسطقسات ، ومبدأ المبادئ ، وعلة العلل

وأشــــار بقوله : (أنا الذات في الذوات) في الحقائق والماهيات ، إلى /م ١٧٤مقام الأبواب .

وأشار إلى عدم استقلالهم في أنفسهم وعدم تذوهم في حقائقهم ، وإلى أهم ﴿ عَبَادٌ مُكْرَمُونَ ﴿ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿ يَعْمَلُونَ ﴿ يَعْمَلُونَ ﴿ يَعْمَلُونَ ﴿ يَعْمَلُونَ ﴿ يَعْمَلُونَ ﴿ يَعْمَلُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ يَعْلَسُمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْسَيَتِهِ مُشْسِفَقُونَ ﴿ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ خَشْسَيَتِهِ مُشْسِفَقُونَ ﴿ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ الظَّالِمِينَ ﴾ (٢) ، بقوله : (للذات) ، أي : الحق سبحانه وتعالى ، وهو معنى ما قال العارف الجيلاني :

⁽١) سبق تخريجه : ١١٠/١ .

⁽٢) سورة الأنبياء : ٢٦-٢٦ .

عكسها گرديد در عالم زيك صورت عيان

موجها گشتند از یك بحر پیدا در جهان

نیست مخفی سر این معنی به نزد عارفان

نور اوشد جلوه گر بر صورت پیغمبران نوح وإبراهیم وخضر وآدم وموسی علیست

وهو في هذه يناسب مقام الأبواب ، لكن لك أن تجعل البيت الأول للمقامين الأولين ، فافهم .

فهـــم في هــــذه المقامات الثلاثة العلل الأربع للكل ، ومبدأ جميع الموجودات ما حل وقل .

[\$ - aala | Kala]

ولهـــم مقـــام آخر غير هذه المقامات الثلاثة ، وهو رابع مراتبهم ومقاماتهم وهو مقام الإمام التَّلِيِّلاً ، وفي هذا المقام هم حجة الله على الأنام، وخليفته في الأرض لأهل المشرق والمغرب في الوجود التشريعي ، في تبليغ الوحي والإلهامات ، وما يريد الله تَجَلَّلُمن الحلق من الأعمال والتكليفات ، وتوصيف الحق للخلق على ما فطرت عليه الذوات والصفات .

وفي هـــذا المقـــام تــتعدد مراتبهم ، وتختلف أساميهم ، وتتفرق ظهورالهـم ، ويجري عليهم ما يجري على الخلق ، وهو مقام : ﴿ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مَثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ ﴾^(۱)، ويأكل مما يأكلون ، ويشرب مما يشربون .

وفي هذا المقام يترل عليهم الوحي من الله سبحانه ، بواسطة جبرئيل وميكائيل وغيرهما من الملائكة ، وفي هذا المقام هم مختلف الملائكة ، تأتيهم وتخبرهم عما كان وما يكون إلى يوم القيامة .

وفي هذا المقام يرزل عليهم في ليلة القدر الروح مع الملائكة الحجب (٢) ، فيخبرهم بما حتم حتماً في م ١٧٥ تلك المشيئة مما كان مشروطاً عندهم.

وفي هـذا المقام لهم نكت في الأذن ، ونقر في القلوب ، وعندهم الغابــر والمــزبور ، والــتوراة والإنجيل والفرقان والزبور ، وعندهم الجفر الأبيض، والجفر الأحمر ، والجفر الجامعة ، ومصحف فاطمة(٣) عَلِيَهَكِمَا .

⁽١) سورة فصلت : ٦ .

⁽٢) انظر : تأويل الآيات ، الحسيني : ٩٢ ، ٨٢٣/٢ ، ٩٧ سورة القدر /١٢ . بحار الأنوار ، العلامة المحلسي : ٩٦/٢٥ ، ك الإمـــامة ، أبواب خلقهم وطينتهم ... ب٣ الأرواح التي فيهم ...

⁽٣) قسال الإمسام الصسادق المينا : (علمنا غابر ، ومزبور ، ونكت في القلوب ، ونقر في الأسماع ، وإن عندنا الجفر الأحمر ، والجفر الأبيض ، ومصحف فاطمة عَلِيْكُنَّا ، وإن عندنا الجامعة فيها جميع ما يحتاج الناس إليه) .

وعـندهم آثـار الأنبياء(١) من الأولين والآخرين ، وعندهم عصا

◄ وقــد ســئل طبيّك عن تفسير الرواية السابقة ، فقال : (أما الغابر فالعلم بما يكون ، وأما المسزبور فالعلم بما كان ، وأما النكت في القلوب فهو الإلهام ، والنقر في الأسماع حديث الملائكة أما الجفر الأحمر ، فوعاء فيه سلاح رسول الله الله المحمد فوعــاء فــيه تــوراة موسى ، وانجيل عيسى ، وزبور داوود ، وكتب الله الأولى . وأما مصــحف فاطمة عليكا ، ففيه ما يكون من حادث أما الجامعة ، فهي كتاب طوله سبعين ذراعاً ...) .

انظــر: الإرشاد، الشيخ المفيد: ١٨٦/٢، ب الإمام الصادق للمُسَلِّكِ . أعلام الورى بأعلام الهدى، الشيخ الطبرسي: ٥٣٦/١، ب٥ ذكر الإمام الصادق للمُسِلِّكِ ، ف٤ طرف مــن مناقـــبه الخرائج والجرائح، قطب الدين الراوندي: ٨٩٤/٢، ب في معجزات محمد وأوصيائه عليه وعليهم أفضل الصلاة والسلام، فصل الإمام الصادق المَسَلِّكُ .

(١) المحاسب ، السبرقي : ١٤٦/١ ، ك الصفوة والنور ... ، ب١٤ أنتم أهل دين الله /٥٠ . بصائر الدرجيات ، الصفار : ٤٨٨/٩ ، ب ٢٢ رسول الله الاسم الأكبر وميرات النسبوة ... /١ . بحيار الأنسوار ، العلامة المحلسي : ٩٠/٦٥ ، أبواب الإيمان ، والإسلام والتشيع ... ، ب١٦ أن الشيعة هم أهل دين الله ... /٢١ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢٢٠٣

موسيى (١) ، وناقة صالح ، وتابوت السكينة (٢) ، وسرير داود ، وخاتم سليمان (٣) ، وغير ذلك من آثار النبوة .

(۱) عــن محمد بن على المثل قال : (كانت عصا موسى لآدم سقطت إلى شعيب ... وإنما لعندنا ...).

الاختصاص ، الشيخ المفيد : ٢٦٩ . الإمامة والتبصرة ، ابن بابويه القمي : ١١٦ ، ك المستدرك ، ب ٣١ في أوصاف المهدي للمنظم /١٠٨ . الكافي ، الشيخ الكليني : ٢٣١/١ ، ك الحجة ، ب ما عند الأئمة من آيات الأنبياء عليم /١ .

(٢) قــال الإمــام الرضا للبيّلا : (السكينة ربح تخرج من الجنة ... قال : تلك السكينة في الستابوت ، وكان التابوت يدور في بني الستابوت ، وكان التابوت يدور في بني إسرائيل مع الأنبياء ثم أقبل علينا ...) .

قرب الإسناد ، الحميري القمي : ٣٧٣ ، الإمام الرضا للبيال /١٣٢٧ . الكافي ، الشيخ الكليني : ٤٧١/٣ ، ك الصلاة ، أبواب السفر ، بصلاة الاستخارة /٥ . بحار الأنوار، العلامة المجلسي : ٢٤٣/٧٣ ، ك الآداب والسنن ... ، أبواب آداب السفر ، ب٤٨ حمل العصا .../٢٥ .

(٣) عـــن أبي جعفر للبَّنِكُ قال : (خرج أمير المؤمنين للبَّنُكُ ذات ليلة بعد عتمة وهو يقول : همهمة همهمة ، وليلة مظلمة ... وفي يده خاتم سليمان وعصا موسى) .

الكافي الشيخ الكليني: ٢٣٢/١ ، ك الحجة ، ب ما عند الأثمة من آيات الأنبياء على الكافي الشيخ /٤ . بحسار الأنوار ، العلامة المجلسي : ١٩٨/٤ ، أبواب قصص سليمان ... ، به فضله ومكارم أخلاقه ... /٢٤ . بصائر الدرجات ، الصفار : ١٩٨/٤ ، بع ما عند الأثمة علين من سلاح رسول الله على ... /١٣ .

وفي هـــذا المقــام مــن عرفهم سعد واهتدى ، ومن جهلهم ضل وغـــوى، وفي هذا المقام يطيعونهم ويعصونهم ويغصبون حقهم ، ويؤذونهم ويقتلونهم وينهبونهم .

وفي هـــذا المقـــام هم أفضل الخلق من الأولين والآخرين ، وكانوا خليفة وآدم ما بين الماء والطين (١) .

وفي هذا المقام يشاهدون أحوال الخلق مما هو في المشرق والمغرب، ويحكم ون للط يور والوح والبهائم وحشرات الأرض والجمادات والنات /ح ٦٨ والجن والملك، وغير ذلك من أنواع الموجودات وأصناف المخلوقات، وغير ذلك من الأمور الظاهرة في النبوة والولاية.

[أ-ترتبهم ﷺ في الظاهر والمتيقة]:

وأما ترتبهم في الظاهر والظهور هو مثل ما ترى ، وأما في الحقيقة ونفس الأمر حسبما أحبروا هكذا :

فالأول: رسول الله محمد ﴿ اللَّهُ اللَّهُ عَمْدُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَمْدُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

⁽۱) مناقب آل أبي طالب ، ابن شهر آشوب : ۱۸۳/۱ ، ب ذكر سيدنا رسول الله ، ف اللطائف . عوالي اللآلي ، ابن أبي جمهور الأحسائي : ٤١٨/١ ، ب١ ، المسلك الثالث . المطالف الأنوار ، العلامة المجلسي : ٢٧٨/١٨ ، أبواب أحواله الله المنافقة عدور الوحى .../ ٣٨ .

والثاني : أمير المؤمنين التَلْيَـُكُلَّمَ .

والثالث: الحسن العَلَيْثُلان .

والرابع: الحسين التَّلْيَـٰتِكُمْ .

والخامس : القائم سلام الله عليه ، وهو محمد بن الحسن العسكري صلى الله عليهما .

والسادس: الأئمة الثمانية عَلَيْهَ اللهُ .

والسابع: فاطمة صلوات الله عليها .

وهـــذا هو الذي فهمنا واستنبطنا بتعليمهم - سلام الله عليهم - باعانــة الله تعــالى من ظواهر أحبارهم وآثارهم وبواطنها ، وإلا فما لنا وإدراك مراتــبهم في أنفســهم ، ﴿ لا نُفَــرِقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلَمُونَ ﴾(١) .

وهم عندنا كما قالوا: (كلنا محمد، أولنا محمد، وآخرنا محمد، وأوسطنا محمد (٢٠) .

⁽١) سورة البقرة : ١٣٦ .

 ⁽۲) بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ٦/٢٦ ، ك الإمامة ، أبواب علامات الإمام وصفاته ... ،
 ب ١٣ نادر في معرفتهم صلوات الله عليهم بالنورانية /١ . كتاب الغيبة ، النعماني : ٨٦ ،
 ب ٤ ما روي في أن الأثمة اثنا عشر ... /١٦ . المحتضر ، الحسن الحلي : ١٦٠ .

إلا إذا أخــبرها السراج بما فيه من المراتب ، في الشدة والضعف ، وكذلك حالمنا بالنسبة إليهم عليه أن عندهم عندنا حقيقة واحدة ، وإن كان عندهم في أنفسهم مراتب على ما أخبرنا لك /م ١٧٦ .

[ب - تفاوتهم ﷺ ليس بالعلية والمعلولية] :

ثم اعلم أن الستفاوت في المراتسب التي لهم عليه المست بالعلية والمعلولية ، ولا بالظاهرية ، ولا بالظاهرية ، بل باستضاءة بعضها من بعض ، كالضوء من الضوء ، يعني صرف التقدم السناتي الحقيقي ، كتفاوت مراتب الكلمة في النقطة والألف والحروف والكلمة ، والدلالة إنّما تظهر من الجميع ، فلا فرق لها في مراتب الكلمة ، وتراها واحدة .

فهم كلّ واحد منهم يقوم مقام الآخر بالبدليّة ، فكلّ واحد منهم علّه تامّه مستقلّة في الوجود ، يقوم بما يقوم به الآخر ، وإن كان بينهم تفاوت في المراتب الأخر بخلاف غيرهم من الأنبياء والمرسلين ، فإنّهم وإن كانوا في التابعيّة علّة للمرتبة الإنسانيّة - على ما سبق^(۱) - لكنّه ليس كلّ واحد منهم ، بل المجموع من حيث المجموع ، بحيث إذا نقص واحد منهم

⁽١) انظر : ٢٣٨/٢ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

يحصل الاختلال في العلّية ، كما ذكرنا في محلّه ومقامه ، ولا كذلك أئمّتنا المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين .

[ج - الوجود يدور على مقاماتهم الأربعة] :

اعسلم أن كسل الوجود يدور على هسذه المراتب الأربعة - كما عرفست - وأشار إلى الجميع مولانا الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه التلويح بقوله عليه : (إن أمسرنا هو الحق ، وحق الحق ، وهو الظاهر، وبساطن الظاهر ، وبساطن الباطن . وهو السر ، وسر السر ، والسر المستسر بالسر ، والسر المقتع بالسر) (١) انتهى .

وأنـــت إن كنت تعرف لحن القول تعرف أنّ في كلام الإمام للميّلكا تفصيل بعد إجمال ، فكلامه الثاني تفصيل للأوّل .

فقال أوّلاً: (إنّ أمرنا هو الحق ، وحق الحق) فأشار إلى مرتبة الإمام عليّلًا بالحق ، وإلى المراتب الأخر كلّها بالكناية بالجميع بقوله:

⁽۱) بصائر الدرجات ، الصفار : ۱۹/۱ ، نادر من باب في أن علم آل محمد المهلط سر مستسر... /٤ . مختصر بصائر الدرجات ، الحسن الحلي : ۱۲۷ ، ب في أئمة آل محمد صلوات الله عليهم أجمعين . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ۷۱/۲ ، ك العلم ، ب۳۳ ، النهى عن كتمان العلم والخيانة ... /۳۳ .

(وحق الحق) ، ثم فصّل هذا الإجمال بقوله : (وهو الظاهر) وهو الإمام ، (وباطن الظاهر) وهو الأبواب ، (وباطن الباطن) وهو المعاني والبيان .

ثم فصّــل هذا الإجمال بقوله: (وهو السرّ) وهو الإمام علينك ، (وســر الســر) وهــو الأبواب ، (والسرّ المستسرّ بالسرّ) وهو المعاني (والســر المقــنع بالسرّ) وهو البيان والتوحيد ، فقد كملت جميع المراتب بالإشارة .

لكن عليّ بن الحسين علية كما ذكر هذه المراتب بالتصريح ، على ما روى صاحب كتاب أنيس السمراء وسمير الجلساء قال عليت ما المعرفة ، المعرفة إثبات التوحيد أوّلاً ، ومعرفة المعاني ثانسياً ، ومعرفة الأبواب ثالثاً ، ومعرفة /م ١٧٧ الإمام رابعاً ، والأركان خامساً ، والنقباء سادساً ، والنجباء سابعاً)(١) انتهى .

الأركسان أربعة ، وهم محال الفيض الفائض عن الغوث ، والقطب الذي هو الإمام .

⁽۱) الهدايسة الكبرى ، الخصيبي : ۲۲۹ ، ب و الإمام السجاد عليه الأنوار ، العلامة المحلسي : ۱۳/۲۱ ، ك الإمامة ، أبواب خلقهم ... ، ب ۱۳ نادر في معرفتهم - صلوات الله عليهم - بالنورانية /۲ .

وأمّا النقباء فهم الأبدال ، وهم عندهم أربعون (۱) ، لكنّا ما وقفنا في أخسبارهم الله على أنّ الأبدال أربعون ، لكنّا وجدنا ما يشير إلى أنّهم ثلاثون ، لقوله المشيك : (ونعم الأرض طيبة ، وما بثلاثين من وحشة) (۲) ولا يبعد أن يكونوا هم الأبدال للسرّ المخفيّ ، إلاّ على الأقلّين.

وأمّا النجباء فهم الأوتاد ، وقالوا إنّهم سبعون (٣) ، ونحن بحول الله عرفنا وجه العدد ، لكنّا ما اطلعنا على ما يدلّ عليه من أخبارهم وآثارهم ، ولذا نسكت عن عددهم ، ولتكلّم عمّا تكلّموا .

وقالوا⁽¹⁾: هنا رتبة رابعة وهم الصالحون^(۵) ، وهم ثلاثمائة وستّون نفساً ، وهؤلاء لا يزيدون ولا ينقصون عن هذا العدد .

وأمّا الأركان فهم أحياء ، وأمّا الأبدال إذا مات واحد منهم يرقي الله تعالى واحداً من الأوتاد إلى مرتبة الأبدال ؛ ليكمل به عددهم .

⁽١) الفتوحات المكية ، ابن عربي : ٢١٥/١ . المصباح ، الكفعمي : ٥٣٤ (الهامش) .

 ⁽۲) الكافي، الشيخ الكليني: ١/٠٤٠، ك الحجة، ب في الغيبة /١٦. كتاب الغيبة،
 النعماني: ١٨٨، ب ١٠ ما روي في غيبة الإمام المنتظر ... /٤١. الغيبة، الشيخ الطوسي:
 ١٦٢، ف ١ في الكلام في الغيبة /١٢١.

⁽٣) المصباح ، الكفعمي : ٥٣٤ .

⁽٤) لم ترد في (ح) .

⁽٥) المصباح ، الكفعمى : ٥٣٤ .

وكذلك إذا مات واحد من الأوتاد ، يقوم مقامه واحد من الصالحين ، وكذلك إذا مات واحد من الصالحين يرقي الله تعالى واحداً من المؤمنين ، فيقوم مقامه ؛ ليكمل به عددهم .

ولا بعد في صحّة ما قالوا(١) ؛ لكونه موافقاً لترتيب الوجود ، فإنّ المسبدأ - أي القطب - الدائر عليه جميع كرات العالم واحد ، ليفيض منه الفسيض إلى أربعة أركان العرش ، ثمّ يفيض من تلك الأركان إلى ثلاثين مراتب القبول ، [ثمّ إلى أربعين مراتب المقبول](٢) ، ثمّ إلى ثلاثمائة وستين مراتب القسول ، وهو مراتب الأسماء الإلهيّة المترلة إلى المنازل مراتب القسية، كما ذكر الإمام الميّلا على ما في الكافي في باب حدوث الأسماء (٣)، هذا على القول بأنّ الأبدال ثلاثون .

وأمّا على القول بأنّه أربعون كما ذكروا فالمبدأ واحد ، يفيض منه الفيض إلى الأركان الأربعة ، فيفيض منه إلى أربعين مراتب الوجود ، ثمّ إلى سبعين مرتبة المعلول ، ثمّ إلى ثلاثمائة وستين المراتب المترلة من تلك الكلّيات، فاعرف .

⁽١) المصباح ، الكفعمي : ٥٣٤ .

⁽٢) لم ترد في (ح).

⁽٣) الكافي ، الكليني : ١١٢/١ ، ك التوحيد ، ب حدوث الأسماء /١ . التوحيد ، الصدوق : ٣/٢٩ . ب ٣/٢٩ .

وأمّــا حديث جابر المتقدّم وهو قول الباقر المينال الجابر : (يا جابر عليك بالبيان والمعاني .

قال : وما البيان والمعاني ؟ .

قال (۱) الله واحد ليس كمشله شيء ، فتعبده ولا تشرك به شيئاً . وأمّا المعاني : فنحن معانيه ، ونحن علمه ، و أمّا المعاني : فنحن معانيه ، ونحن علمه ، و أمّا المعاني : فنحن عينه ، ونحن علمه ، و أمّا المعاني : فنحن عينه ، ونحن علمه ، و أمّا المعاني : فنحن عينه ، ونحن علمه ، و أمّا الله ما نريد ، ونحن ظاهره فيكم - إلى أن قال - إذا شئنا شاء الله ويريد الله ما نريد ، وفوّض إلينا أمور عباده ، إنّ إلينا إياب هذا الحترعن علينا حسابهم) (۱) .

فه و يشير إلى المقامات الثلاثة بالتصريح ، وإلى مقام الإمامة بالكناية، وهو ما هم عليه من الأحوال الظاهرية المعروفة عند الناس ، وهو مستغن عن البيان ، كما لا يخفى ، واحفظ هذه المراتب ، فإنّك إذا حفظتها لا يشتبه عليك فهم أحاديثهم وكلماهم ، وتراها متحدة المراد والمعنى في كمال الاختلاف .

⁽١) في (ح) : قال على .

⁽٢) سبق تخريجه : ٢٣٣/٢ .

٢٨٢ أنواع القيام

[د – المقامات هي قيومية الحق للأشياء] :

وتلك المقامات هي قيوميّة الحق للأشياء ولأنفسهم ولغيرهم ، يعني أقامها الله تعالى بأنفسهم وبحقائقهم .

وهـــي الاســم الذي استقر في ظلّه ، فلا يخرج منه إلى غيره ، ولا كيف كــيف لذلك ، وقد ورد (١) أنّه لا كيف لفعله وصنعه ، كما أنّه لا كيف لذاته ، ولا أوّل له ، ولا آخر له ، ولا ابتداء له ، ولا انتهاء له ، ولا تقدّم عليه شيء ، ولا تأخر عنه شيء ، ولا هو في مكان ، ولا في زمان ، ولا في عليه شيء ، ولا رتــبة ، فــإنّ الكيف والكمّ ، والأوّليّة والآخريّة ، والابتداء والانــتهاء ، والـــتقدّم والتأخّر ، والزمان والمكان ، والحركة والسكون ، والجهة والرتبة ، والوضع والإضافة ، كلّها مخلوقة به ، وهو خالقه بالله ، و الحري عليه ما هو أجراه) (٢) .

⁽۱) الكافي ، الكليني ، ۱۱۰/۱ ، ك التوحيد ، الإرادة أنها من صفات الفعل ... ٣/ . التوحيد، الصدوق : ١٤٧ ، ب ١١ صفات الذات ... /١٧ .

⁽٢) سبق تخريجه : ٢٤٩/١ .

فخلقه الله تعالى لا في زمان ، ولا في مكان ، فهو لا يتناهى أوّلاً وآخراً ، ولا نسبة بينه وبين الحق حلّ وعلا ، وإلاّ يلزم الحدوث والاتّصال، وإلاّ يلزم حدوث الواجب ، أو قدم الفعل ، ضرورة تشابه المتّصلين وتناسبهما في الملتقى ، ولا الانفصال ولا التباين ، أو ننقل الكلام في الفاصل إمّا يدور ، أو يتسلسل ، أو يثبت ما قلنا ، ولا سبق عليه شيء من الحوادث والممكنات .

وأمّــا قولهـــم(١): الحادث مسبوق بالعدم ، فكلام زور ، وتوهّم كاسد ؛ لأنّ العدم إن كان شيئاً ، فهو إمّا حادث أو قديم ، وإن كان ليس بشيء فما سبقه شيء ، فليس الحادث مسبوقاً بشيء أبداً . /م ١٧٩

[هـ - الفعل والكيف] :

واعلم أنّ الذي قلنا إنّه لا كيف للفعل ، مرادنا أنّه لا كيف له في الصداره من فاعله المتقوّم بالذات - تبارك وتعالى - وأمّا الفعل في مرتبة ذاته - في ملاحظة أنّه مفعول - له كيف ، لكنّه ليس مثل هذه الكيفيّات المعروفة عند الناس ، ولا يدرك ذلك الكيف وتلك الحالات إلّا الفؤاد ،

⁽١) كشف الفوائد ، الحلمي : ٦٨ . كشف البراهين ، الأحسائي : ٩٧ . الأسفار ، الشيرازي : ١٥٣/٣

٢٨٤أنواع القيام

الذي هو التوسّم ، وهو الذي يدرك الأشياء بلا جهة ولا كيف ولا كمّ ، ولا وضع ولا إضافة ، ويفرّق المجتمع البسيط ، ويجمع المتفرّق المحتلف .

وأمّا العقل ، وما تحته من المشاعر والمدارك ، فلا يتأتّى لهم ذلك ، لأنّهم ذو تقييد وتعيّن ، وجهة ووضع وإضافة ، فلا يدركون ما هو خارج عن هذه الدائرة ضرورة وجوب المناسبة بين المدرك والمدرّك ، فتبصّر .

فإذا كان كذلك فيمكن لذلك المشعر أن يدرك ما للفعل من الهيئة والمراتب ، حسب ما هو عليه ، لا حسب ما الفعل عليه ، فإنّ الشيء لا يتحاوز مبدأه ، ولا يعرف إلاّ ما فيه ، ولا يقرأ إلاّ حروف نفسه .

تفسير آية الكرسي ، ج٢٠٠٠ تفسير آية الكرسي ، ج٢

[هيئات المخلوقات]

[١ - هيئة الفعل] :

فسنقول: إنّ شمس اسم الله القابض لمّا أراد الله تعالى أن يخلقها بنفسها أمرها أن تشسرق على أرض الإمكان الموجودة عند الإشراق والسلمعان ، السذي هو الرحمة الواسعة للرحمن ، فصعدت الأبخرة - أي رطوبة الرحمة - بتلك الرحمة بالشمس التي هي نفس الرحمة بتلك النفس .

ثم قــبض بـالملك الذي هو نفس تلك الرحمة من رطوبتها بتلك الـرطوبة أربعة أجزاء بتلك الأجزاء نفسها ، ثم ها(١) أخلطها بنفسها بجزء من الهباء المنبث في الهواء - أي الرحمة - بنفس ذلك الهباء .

ثم وضعهما في تعفين هاضمتهما بنفسهما ، فانحلاً بهما ، وانعقدا هما ، وانعقدا هما ، وهو الخلق الأوّل .

فكـــان القابض والمقبوض والمقبوض منه والمقبوض به شيء واحد ، بلا اختلاف ولا تعدّد .

وإنّما هذا الاعتبار من جهة أنّ المفعول رأيناه على هذه الطريقة ، فحكمانا على الفعل بذلك ، ضرورة أنّ المفعول يشابه هيئة الفعل ، الذي

⁽١) لم ترد في (م) .

هو صفة الفاعل ، ولذا قلنا إنّ الأثر لا بدّ وأن يكون مشاهاً لصفة المؤثّر ، واسمــه لا ذاته ، وإلاّ يلزم المشاهة المستلزمة للنقص ، لما قلنا من أنّ الصفة مــن مقتضيات الموصوف ، فصفة الممكن من مقتضياته ، ولا يقتضي إلاّ الفقر والاحتياج ، والنقص والفناء والعدم .

فلسو كانست ذات الحق مشابحة لما /م ١٨٠ الممكن عليه من الهيأة والصفة ، يلزم أن يكون مشابحاً لما هو عليه من الفقر والنقص ، هذا خلف. فالمناسبة لابد وأن تكون بين المفعول وصفة الفاعل في الإيجاد والتأثير .

[٢ - هيئة الإمكان] :

الحاصل ، إنّ الله تعالى لمّا خلق الفعل أقامه بنفسه ، وأمسكه بظلّه ، فخلـــق به الإمكان مطلقاً دفعة واحدة ، وهو الذكر الأوّل للأشياء ، وهو ذكر جميع الموجودات ، وهو العلم ، وهو الأعيان الثابتة في أماكنها الحادثة بالله ، القائمة بفعله .

فكان الفعل طبق الإمكان ، لا يزيد عليه ولا ينقص عنه ، إذ لا يجــوز أن يكون شيء إلا بالمشيئة ، أو تكون المشيئة لا في الإمكان ، لكن نسبتها إلى الإمكان نسبة المحدّد إلى الأحسام .

فكانت المشيئة من الإمكان على حدّه الأعلى ، فهي الكلمة التي الزجر لها العمق الأكبر ، فكلّ ما في العمق الأكبر وجد ، فقد جفّ القلم

فكل الإمكان - أي ذكر جميع الممكنات - وجد في الخلق الأوّل ، وهو مذكوريّتها في العلم ، كما قال تعالى : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْمَاْسَانِ حِينٌ مِسْنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُوراً ﴾(١) ، قال عليّلًا : ﴿ كَانَ مَذْكُوراً فِي الْعَلْم وَلَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُوراً ﴾(١) ، قال عليّلًا : ﴿ كَانَ مَذْكُوراً فِي الْعَلْم وَلَمْ يَكُنْ مَكُوناً ﴾(١) ، وهو العدم الذي [هو] سابق على الحادث ، وهو العدم الذي والمكون ، كما قالوا(١) : إنّ الحادث مسبوق بالعدم ، وهو العدم الذي يتصوّر ويحكم عليه .

وهو النفي الذي هو شيء على ما قال الصادق لليَّكُ عند اختلاف زرارة وهشـــام في الــنفي ، قال هشام : النفي شيء . وقال زرارة : ليس بشيء ، فقال الميَّكُ : (قل بقول هشام /ح ٧٠ في هذه المسألة)(1) .

⁽١) سورة الإنسان : ١ .

⁽٢) تفسير مجمع البيان ، الطبرسي : ٢١٣/١٠ ، سورة الإنسان . بحار الأنوار ، الجملسي : ٥٠/ ٢١٣ ، ك السماء والعالم ، أبواب الإنسان والروح ... ، ب٤١ بدء خلق الإنسان في الرحم... .

⁽٣) كشف الفوائسد ، الحلي : ٦٨ . اللوامع الإلهية ، السيوري : ١٤٥ . كشف البراهين ، الأحسائي : ٩٧ . الأسفار ، الشيرازي : ١٥٣/٣ .

⁽٤) سبق تخريجه : ٤٩/٢ .

وهــو العــدم الــذي ضدّ الوجود ، فإنّ العدم الصرف لا يصلح للضدّية، وهو العدم في قوله تعالى : ﴿ أَوَلا يَذْكُرُ الْأِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ﴾(١) .

وهذا العلم هو الخزينة الأوّلية الأعلى من الخزائن التي للشيء ، قال تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ ﴾ (٢) ، وهو الخزينة التي لا تنفد، ينفق منها كيف يشاء .

وهــو بحر لا ساحل له ، ولا نهاية له ، لا من جهة الأوّل ، ولا من جهـ الآخــر ، فإنّك إذا أردت أن تعدّ إمكانات الشيء الواحد ما تقدر تحصــرها ، وهــو من معاني قــوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللّهِ لا تُحْصُوهَا ﴾(٣) ، أي نعمة واحدة منها ، فإنّها غير متناهية .

أما سمعت أنّ الله تعالى لمّا أدخل أهل الجنّة الجنّة ، وأهل النار النار النار أمر بالموت ، فيجيئون /م ١٨١ به بصورة كبش أملح ، فيذبحونه بين الجنّة والسنار ، فينادون : يا أهل الجنّة لكم الخلود ، ويا أهل النار لكم الخلود ، أبد الآبدين ، و دهر الداهرين (١٠) .

⁽١) سورة مريم : ٦٧ .

⁽۲) روه روم (۲) . ۲۱ .(۲) سورة الحجر : ۲۱ .

⁽٣) سورة النحل : ١٨ .

 ⁽٤) تفسير القمي ، القمي ، ٢١٠٥ ، سورة مريم ، آية : ٣٩ . بحار الأنوار ، المجلسي : ٨/
 ٣٤٦ ، ك العدل والمعاد ، ٢٦٠ ، ذبح الموت ... /٤ .

ولا شك أن كلاً من أهل الجنّة والنار لا يبقون من غير مدد ، فيأتيهم المدد من الله سبحانه كلّ آن ودقيقة وساعة ، ولا يأتيهم من ذات الحق سبحانه ، ولا من غيره – أي من غير المستمدّ – فإنّ الشيء لا يستمدّ إلاّ من جنسه وما يناسبه .

فلا يستمدّ المادّي من المحرّد ، والمحرّد من المادّي ، والعالي من السافل ، والسافل من العالي ، فيمدّ الله تعالى كلّ واحد ثمّا يناسبه ، ومن سنخه ، وتمّا يمكن في حقّه ، ولا نهاية لها ولا غاية ، فلا يقدر أحد أن يحصي كللّ ما في الشيء الواحد ، إلاّ في الأزمنة الغير المتناهية ، كما لا يخفى .

وهذه الخزينة لها جهتان :

الجهة العليا: وهي ما يتنسزّل إلى المراتب العالية ، والذوات الطيّبة الحسنة ، التي أصلها ثابت ، وفرعها في السماء ، تؤتي أكلها كلّ حين بإذن ربّها مسن تلك الخزينة العليا ، وكلّ ما يتصوّر الإنسان من التصوّرات الحسنة، والتوهّمات الصادقة ، والتعقّلات النوريّة المطابقة لما في العين .

والجهسة السفلى: وهي ما يتنسزّل إلى المراتب السافلة، والذوات الخبيشة المجتثّة، التي من فوق الأرض مالها من قرار، ويأتيها المدد الظلماني الذي هو التخلية والخذلان والطرد من تلك الخزانة.

وكل ما يتصور الإنسان من التصورات الباطلة ، والتوهمات الكاذبة ، والتخيّلات الظلمانيّة ، مثل تصور شريك الباري^(۱) ، واجتماع النقيضين^(۱) ، وتجويز الولد لله سبحانه^(۱) ، وتقسيم المفاهيم إلى الخمس⁽¹⁾ : الواحب لغيره ، والممتنع لذاته ، والممتنع لغيره ، والممكن لذاته .

و تجويز أنّ الماهيّات قديمة غير مجعولة (٥) ، وتجويز أنّ المشيئة والإرادة قديمة (٢) ، وتجويز أنّ علم الله مستفاد من المعلومات (٧) ، وتجويز أنّ ذات الله هي الوجود الساري في الموجودات ، وأنّ الأشياء كلّها أوهام وتخيّلات (٨) . وتجويز أن الوجود المنبسط هو الفعل المتعيّن بالتعيّنات (٩) ، وتجويز

(١) الأسفار ، الشيرازي : ٢٣٨/١ .

⁽٢) الأسفار ، الشيرازي : ١٧٤/١ .

⁽٣) انظر : سورة الصافات : ١٥٢ .

⁽٤) سبق تخريجه : ٢٨٣/١ .

⁽٥) سبق تخریجه : ۱۸۱/۲ .

⁽٦) شرح أصول الكافي ، المازندراني : ٢٦٥/٣ . تفسير القرآن الكريم ، الشيرازي : ١٤٦/٤ .

⁽٧) فصوص الحكم ، ابن عربي : ٩٨ .

⁽٨) فصوص الحكم ، ابن عربي : ١٠٤ .

⁽٩) علم اليقين ، الكاشاني : ١٠٠/١ .

أنّ مشيئة الله تنكح وتشرب^(۱) ، وتجويز أن الإمكان غير مجعول^(۱) ، وتجويز أنّ العقل هو المشيئة ، وتجويز أن العقول عشرة^(۱) ، وتجويز أنّ صفات الله الثبوتيّة منحصرة في الثمانية ، والسلبيّة في السبعة .

وتجويسز أن الماهيّة والوجود ليس فيهما إلا جعل واحد⁽³⁾ ، وتجويز إمكان وتجويسز أن الماهيّة والوجود ليس فيهما إلا جعل واحد⁽⁴⁾ ، وتجويز إمكان إدخسال الدنيا بكبرها في البيضة بصغرها^(٥) ، وأمثال ذلك من التصوّرات الباطلة ، والتوهّمات الكاذبة ، والتخيّلات الفاسدة ، والتعقّلات المكرهة .

وكلّ ذلك صور تلك الخزائن السافلة ، الكائنة في السجّين أسفل السافلين ، الصاعدة إلى الأرض الثانية ، الداخلة في أذهان الناس بالشياطين السافلين ، ولذا قال الرضا عليت : (لم يتصوّر أحد شيئاً إلا وقد خلقه الله قبل ذلك ، حتى لا يقال لم لم يخلق ذلك)(1).

⁽١) التوحيد ، الصدوق : ٤٤٨ ، ب ١/٦٦ .

⁽٢) إرشاد الطالبين ، السيوري : ٤٤ . الأسفار ، الشيرازي : ١٧٤/١ .

⁽٣) اللوامع الإلهية ، السيوري : ١١٧ .

⁽٤) الشواهد ، الشيرازي : ٧١ . المشاعر ، الشيرازي : ٨٤ .

^(°) التوحــيد ، الصـــدوق : ١٢٢ ، ب ١/٩ . الكافي ، الكليني : ٧٩/١ ، ك التوحيد ، ب حدوث العالم .../٤ .

⁽٦) سبق تخريجه : ۲۷۷/۱ .

وهـــو معــــنى قوله تعالى المتقدّم آنفاً : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾(١) ، فافهم .

تُبّـــتك الله وإيّانـــا بالقول الثابت ، وهدانا الله وإيّاك إلى الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم ولا الضالّين .

[٣ – هيئة السحاب المزجى والمتراكم] :

ثمّ إنّ الله تعالى لمّا أراد أن يظهر ما في الإمكان إلى الأعيان لتتحقّق العلّسة الغائية ، حلق من ذلك السحاب – الذي بيّناه (٢) – أنه حصل من تصعيد شمس اسم الله القابض البخار ، الحاصلة في أرض الإمكان ، ومزجه بالهـباء المنبث في ذلك الهواء ، فحعله سحاباً مزجى ، ثمّ جعله متراكماً ، كما قال تعالى : ﴿ وَهُوَ الّذي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقَلَّ سَحَاباً ثَقَالاً سُقْنَاهُ لِبَلَد مَيِّت فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمْرَات كَذَلكَ لُحْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (٣) .

ماءً واحداً بسيطاً غير مركّب ، ولا مختلف ولا متعدّد ، صالحاً لكونه مادّة جميع الممكنات .

⁽١) سورة الحجر: ٢١.

⁽٢) انظر : ٢٨٥/٢ .

⁽٣) سورة الأعراف : ٥٧ .

فساقه إلى بلد ميّت ، أرض الإمكان الذي تحقّقت شرائط وجوده ، وأسباب تحقّقه من المشخّصات الستّة : من الكمّ والكيف ، والجهة والرتبة، والزمان والمكان ، فأخرج به من كلّ الثمرات .

فكانست أوّل ما تنبت في تلك الحقيقة شجرة الخلد ، فأوّل تمرها روح القددس ، ثمّ مسا تحته من الثمرات حسب مراتبها ، وحسب تحقّق شرائطها .

فكلّما يتحقّق من تلك الشرائط من تلك الأراضي يمطر عليه ذلك المطر الأوّل ، فينبست حسب مقتضى تلك الشرائط النبات الخاصّ بها ، وهكذا إلى غير النهاية .

[٤ – هيئة الحروف] :

ثم خلق من نور ذلك الماء وصفته الفاطر على الأرض صفة تلك المشخصات ونورها الحروف ، فكانت الألف اللينية في الحروف ، منازلة مساء /م ١٨٣ الوجود ، فكما كان أوّل تنوّل الوجود العقل الكلّي ، كذلك كان أوّل تنوّل الألف اللينية الألف المتحرّكة ، المعبّر عنها بالألف القائم ، وثاني تنوّل الوجود ، وأوّل تنوّل العقل النفس الكليّة ، كذلك

ثاني تنــزّل الألف اللينية ، وأوّل تنــزّل المتحرّكة الباء المعبّر عنها بالألف المبسوط(١) .

فكان العقل الاختراع الثاني /ح ٧١ من الذوات ، والألف القائم الاختراع السفات ، وكانت النفس الكلّية الابتداع الثاني من الذوات ، وكان الألف المبسوط الابتداع الثاني من الصفات .

والاخـــتراع الأوّل هو المشيئة التي هي ذلك السحاب ، والابتداع الأوّل هـــي الإرادة ، الـــتي هـــي العزيمة على ما يشاء ، فكان الاختراع اختراعان ، والابتداع ابتداعان .

والاختراع الثاني والابتداع الثاني على قسمين :

اختراع في الذوات .

واختراع في الصفات .

وابتداع في الذوات .

وابتداع في الصفات .

وهـــو قول الرضا للتَّلِك : (إنَّ الله خلق الاختراع والابتداع ، ثمَّ خلق الحروف ، فجعلها فعلاً منه ، يقول للشيء كن فيكون)^(۱) .

⁽١) في (م) : المبسوطة .

⁽٢) عــيون أخــبار الرضا للبيّل ، الصدوق : ١٥٤/٢ ، ب١٢ ، مجلس الرضا للبيّل مع أهل الأديان ... الأديان /١ . التوحيد ، الصدوق : ٤٣٦ ، ب٥٦ ، مجلس الرضا للبيّل مع أهل الأديان ... /١ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

وهذه الحروف هي الاختراع الثاني ، وهي أعمّ من أن تكون ذاتاً أو صفة – على ما فصّلنا^(١) لك – .

ومعيى أنّ الألف هو الاختراع الثاني ، هو أنّها نزلت بتكرّرها ، وكان عينها السباء ، فكان الباء نزول الألف ، وتكرّرها وتأكيدها وانبساطها، فصورة الباء هكذا (____) ، وصورة الألف هكذا (ا) ، لأنّ نرول القائم انبساطه ، كما لا يخفى ، ومالت على الباء ، فحدثت عنها الجيم هكذا (ح_) .

ومعنى أنّ الباء هو الابتداع الثاني ، أنّها نزلت بتكرّرها ، فكان عنها السدال (د) ، ومالت على الجيم ، فكان عنها الهاء ؛ لأنّ ميل القائم إلى الانبساط ، وميل المنبسط إلى الركود ، كما لا يخفى .

وعلى هذا القياس سائر مراتب الحروف ، فإنها كلّها نشأت من الألسف المستحرّكة ، الستي هي ظهور الألف اللينية بظهورها في الباء ، فنشرها (٢) بالألف المستحرّكة ، وظهورها وبروزها متمايزة في الألف المبسوط، الذي هو الباء ، ولذا ورد أنّه (ظهرت الموجودات من باء بسم الله الرحمن الرحيم) (٢) ، (وكلّ ما في البسملة في الباء) (٤) .

⁽۱) انظر : ۲۹٤/۲ .

⁽٢) في (ل) : فنشورها .

⁽٣) سبق تخريجه : ٢٢٤/١ .

⁽٤) سبق تخريجه : ٢٢٤/١ .

فقوام الحروف كلّها بالألف اللينية التي هي مادّة الحروف ، وأصلها وأسّها واسطقسها ، وكلّ الحروف مظاهرها ومجاليها ، فإذا نظرت في الحروف بنظر الحقيقة والواقع ما ترى غير ظهور الألف نفسها ، ولذا ترى الصوفيّة (۱) - قبّحهم الله - /م ١٨٤ يمثّلون بها بذات الحق سبحانه وتعالى على القول بوحدة الوجود .

ولمّــا كانت الحروف في الرتبة الثانية ، في مقام التابعيّة والوصفيّة ، كــان كــلّ حرف بإزاء ذات من الذوات الجبروتيّة والملكوتيّة والملكيّة ، فكانت :

الألف للعقل.

والباء للنفس .

والجيم للطبيعة .

والدال للمادّة .

والهاء للمثال والصورة .

والواو لجسم الكلّ .

والزاي محدّد الجهات .

والحاء لفلك الكرسي.

والطاء لفلك البروج .

⁽۱) انظر : ۲۵۰/۱ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

والياء لفلك المنازل .

والكاف لفلك زحل .

واللام لفلك المشتري . والميم لفلك المرّيخ .

. والنون لفلك الشمس .

والسين لفلك الزهرة .

والعين لفلك عطارد .

والفاء لفلك القمر .

والصاد لكرة النار .

والقاف لكرة الهواء .

والراء لكرة الماء .

والشين لكرة التراب .

والتاء للجماد .

والثاء للمعدن .

والخاء للنبات .

والذال للحيوان .

والضاد للجنّ .

والظاء للملك .

291

والغين للإنسان ، على ما سنفصّل (١) لك إن شاء الله تعالى .

فالحروف صفات الذوات والذوات صفات المذوّت ، وأسماؤها ، والأسماء صفات المسميّات ، التي هي المعاني ، وهي صفات الآيات والمظاهر والمقامات ، والعلامات – أي الكلمة التامّة – وهي صفة الحروف العاليات، السحاب المزجى ، وهي صفة الألف النفس الرحماني الأولي ، وهي صفة الألف النفس الرحماني الأولي ، وهي صفة النقطة الرحمة ، وجوهر الجواهر ، واسطقس الاسطقسّات ، وهو أمر الله الذي إذا قال وهر والاسطقس الذي فوق الاسطقسّات ، وهو أمر الله الذي إذا قال للشيء كن ، فيكون ، وهو قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولُ لَمْ فَيكُونُ ﴿ فَيكُونُ اللهِ فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ يَقُولُ اللهِ الذي بيّنا لك .

ولا تــتجاوز فتزل قدمك عن الصراط ، وهو قوله تعالى : ﴿ وَمَا قَصْدَرُوا اللَّــهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقَيَامَةِ ﴾ (٣) أي رتبة القوابل ، أي القابليّات ، أي الماهيّات المتقوّمة بالوجود .

وهي الإشارة إلى الذي قلنا(٤) إنّها مجعولة بجعل غير جعل الوجود ،

⁽١) انظر : ٣٨/٣ .

⁽٢) سورة يس : ٨٢ – ٨٣ .

⁽٣) سورة الزمر : ٦٧ .

⁽٤) انظر: ١٩٥-١٩٣/٢.

تفسير آية الكرسي ، ج٢

وهــو كمــا قال تعالى : ﴿ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضاً يَسِيراً ﴾(١) فكانت في قبضـــته ، ﴿ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِه ﴾ (٢) أي المقبولات من الذوات والصفات والموادّ ، أي الحقائق والماهيّات ، كما لا يخفي وسنــزيد(٣) لك البيان في خلال الكلام ، إن شاء الله تعالى /م ١٨٥ .

⁽١) سورة الفرقان : ٤٦ .

⁽٢) سورة الزمر : ٦٧ .

⁽٣) انظر: ٢/٠٣٠.



[كروية العالم]

وها دورة غير العلم العلم العلم العلم العلم العلم دورة غير متوالية ، والعلم تدور عليه دورة متوالية ، فإنْ (١) كانت إدارته على القطب تحدث الكرة لاستدارته على الحور الجهات ، وكل الاعتبارات والحيثيّات، وإنْ كانت إدارته على المحور الخط الواصل بين القطبين تحدث الدائرة ، لكون الاستدارة على الجهمة لا على كل الجهات والحيثيّات ، فالمعلول لا يجوز أنْ يدور على المحور ، وإلاّ لما أحاطت العلمة بجميع جهات المعلول ، ولسمًا تساوى أجزاؤه في الدوران عليه ، كما لا يخفى .

فالعالم كله بجميع أجزائه وجزئياته ، وأطواره وحيثياته واعتباراته ، وأحواله وآثاره ، ومجرداته وماديّاته ، وأمره وخلقه ، وفلكيّاته وعنصريّاته ، بجميع أغصانه وأوراقه وأثماره ، وما يترتّب عليه بنظر الجمع والإجمال ، كسرة واحسدة مجوّفة ، تدور على قطبها ، الذي هو فعل الفاعل المتحلّي الظاهسر فيها ، وهو المدبّر لها بجميع ما فيها من الأفلاك والكرات ، في كل يوم وليلة دورة غير متوالية .

....

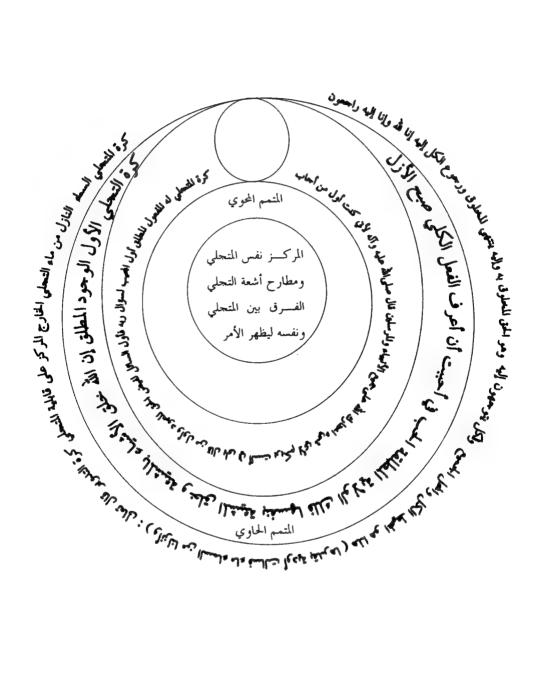
⁽١) في (ح) : فإذا .

وهـــي المسخّرة له ، والمطيعة لأمره ، والقطب كرة واحدة ، تدور على المتجلّي بنفس التجلّي ، فالمتجلّي قطب للتجلّي الذي هو نفسه ، فهو يدور على باطنه الذي هو المتجلّي دورة غير متوالية ، والمتجلّي كرة مصمتة تدور على ظاهره الذي هو التجلّي على التوالي ، وهو كرة تدور على نفسه الذي هي المفعول المطلق كذلك ، ونفسه تدور عليه على خلافه .

فالمتجلّي ثلاث كرات تدور بعضها على بعض على التوالي ، وعلى خــــلاف التوالي ، لكن الكرة /ح ٧٢ الثالثة هي نفس الثانية ، وهي نفس الأولى ، وهي نفس الحور ، الذي هو الألف ، وهو نفس النقطة ، التي هي القطـــب ، فهي قطب الأقطاب ، وغاية الغايات ، وهاية النهايات ، وهو المخلوق الذي ينتهي المخلوق إليه ، كما قال عليّلًا : (انتهى المخلوق إلى مثله وألجأه الطلب إلى شكله)(٢) هذا في الحقيقة والواقع .

وأمّا العبارة الظاهرة المطابقة لما في الواقع ، فاعلم أنّ كرة المستحلّي بمترلة المحاصل والخارج المركز منه، لبعد مركز كل واحد منهما عن صاحبه بسبعين درجة ، وكرة المستحلّى له أوّلاً وبالذات ، الذي هو المفعول المطلق ، بمترلة التدوير منه ، على هذه الصورة /م ١٨٦ :

⁽۲) سبق تخریجه : ۱۷۷/۱ .



٣٠٤ كروية العالم

[أ – أقسام كرات الفعل من حيث هو]

إذا عرفت هذا التمثال ، فاعلم أنّ هذه الكرة بالإجمال تنقسم على أربعة أقسام ، ولك أنْ تجعل كل واحدة منها كرة على حدة مستقلة ، لها قطب ومحور ، ولا دخل لها بصاحبها ، كما هو الواقع في الواقع ، ونفس الأمر ، ومقتضى الذوات والكينونات .

ولك أنْ تجعل المجموع كرة واحدة ، بأنْ تجعل البعض قطباً للكرة ، والأخرى محوراً ، والأخرى حاملاً ، والمتممين ، والأخرى ممثلاً ، كما هو الواقع ، ونفس الأمر ، ومقتضى الاجتماع والاقتران ، والظهور والتحلّي والفعل :

الأول : كـرة الباطن ، وهي القطب والنقطة ، الدائرة عليه الكرة بجميعها .

والثالث : كرة الظاهر ، وهي الحامل والخارج المركز والمتمّمين الحاوي والمحوّي .

السرابع: كسرة الظاهسر من حيث هو ظاهر، وهي المثّل المحيط بالجميع إحاطة الظاهر بالباطن، والقشر باللب، وهو الابن الذي تولّد منه

والخامس: كرة الظهور، وهو الكوكب، أي الشمس، وليس لها تدوير لاستقامتها، لعدم استقامتها، وإقامتها ورجعتها، كما في غير النيرين، فلها الممثّل، والخارج والظاهر مثال الباطن، والصورة مثال الحقيقة.

أمسا سمعت أنّ الشمس هي النبوّة للنبي المطلق ، والقمر هو الولاية للسولي المطلق ، فكان لذلك المنير المطلق ، فكان لذلك المنير الأعظم فَلَكَان مع القطب والمحور ، والمتمّمين وهذه صورته :

⁽١) سورة الأحقاف : ١٥.

⁽٢) تفسير القمي : (وقوله : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْمَالَنَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَاناً ﴾ قال : الإحسان رسول الله ﴿ بِوَالِدَيْهِ ﴾ : إنما عني الحسن والحسين عَلَيْهُ ﴾) . تفسير القمي ، القمي ، القمي : ٢٩/٢ سورة الأحقاف . بحار الأنوار ، العلامة المحلسي : ٣٤/٢٤٣ أبواب تاريخ الإمامين الهمامين قرتي عين رسول الثقلين الحسن والحسين ... ، ب ١١ ولادتهما وأسمائهما ... /٢١ . تفسير نور الثقلين ، الشيخ الحويزي : ٥/١١ ، سورة الأحقاف /٢١ .

⁽٣) انظر: ١٤٨/١، ٢٢٦.



ام ۱۸۸ ح ۳۷ وإذا جعلت كل واحد من هذه الأقسام كرة على حدة تكون أربع كرات متطابقات ، بحيث يكون محدّب السافل على مقعّر العالي ، والكرة الخامسة في الوسط بمترلة المركز ؛ لأنّ الكرات الأربعة الفوقيّة بعضها عين الآخر ، بخلاف الخامسة (۱) ، فإنّها ظهور المجموع ومظهرها ، وعضد ما يصدر عنها من الآثار والأفعال .

فتكون المقامات والعلامات خمسة ، وهي قوى الهاء في (هو) ، إلا أنّ أربعــة منها مقام لأنفسها ، واسم لتجلّي المتجلّي لها بما بأظلّتها ، وهي عالم الوجود المطلق ، وأمّا الكرة الخامسة ، فهي مقام الوجود المقيّد ، وهي توحيد لهم ، واسم لتجلّي المتجلّي لهم بحم بأنفسهم ، كما ذكرنا سابقاً (٢) ، فراجع .

ولك أنْ تقول : إنّ الكرات الأربعة مقام الوجود المقيد أيضاً بواسطة الكرة الخامسة ، لكن الواسطة غير معقولة ولا معتبرة ، وهذا بعيد جديًا ، لأنّ تلك الكرات هي الاسم الذي استقرّ في ظلّه فلا يخرج منه إلى غيره ، فافهم ، واثبت ثبّتك الله بالقول الثابت ، وهدانا الله وإيّاك إلى الصراط المستقيم .

⁽١) في (ح) : الخامس .

⁽٢) انظر : ٣٠٥/٢ .

[ب - أقسام كرات الفعل من حيث التعلق] :

فإذا عرفت هذه الدقيقة الخفيّة ، إلاّ على الأقلّين ، فاعلم أنّ هذه الكرات الأربعة المذكورة ، التي هي كرة واحدة بسيطة ، لا تعدّد فيها ولا الخستلاف ، وأمّا هذا التعدّد فكما قلنا إنّه لا يدركه العقل ، وما تحته من المشاعر والمدارك ، وإنّما يدركه الفؤاد النور ، و(۱) الظهور الكرة الخامسة السيّ فينا من ذلك الظاهر لها مراتب أربعة ، كلّ مرتبة كرة مستقلة ، والمحموع مترتبة متطابقة ، وأمّا المرتبة الخامسة ، فكالأوّل الوسط حرفاً بحرف ، لك أن تجعلها منها ، ولك أن تخرجها منها ، لكن الأولى قطب للثانية ، والثانية تدور عليه دورة الافتقار والاحتياج ، وهي مراتب صبح الأزل الذي هو ظهور شمس الأزل :

الأولى : كرة المشيئة ، وهي الذكر الأوّل ، الخلق الساكن الذي لا يدرك بالسكون .

الثانسية : كرة الإرادة ، وهي العزيمة على ما يشاء ، الذكر الثاني ، والخلق الساكن الذي لا يدرك بالسكون .

الثالثة : كرة القدر ، وهي الهندسة الإيجاديّة ، أوّل ظهور الكثرات والأوضاع ، والحدود والتعيّنات والتشخّصات .

______ (۱) في (ل) : هو . الــرابعة : كرة القضاء ، وهي الحكم والتركيب ، كما قال تعالى : فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾(١) .

الخامسة: كرة الإمضاء، وهو الإبراز /م ١٨٩، مشروح العلل مبيّن الأسباب، وهذه هي التي قلنا إنّها كالخامسة، لك أن تجعلها منها كما في بعض الأخبار كما في بعض الأخبار الأخرا،

ولكن هذه الكرات مراتب ظهورات الشيء الواحد في المراتب التروليّة ، الفعل الكلّي حسب المفاعيل المتعلّقة (بفتح اللام) ، وعند تترّله في كلّ مقام عند تعلّقه بالمفعول الواقع في ذلك المقام يسمّى باسم خاصّ .

وهذه مراتب بالنسبة إلى التعلّقات ، لا دخل لتلك المراتب في ذاته ، وأجزاء وجوده ، التي هي الكلمة التامّة ، بخلاف الكرات الأوّليّة ، والمراتب

All cold e

⁽١) سورة الانفطار : ٨ .

⁽٢) سئل العالم عليبيًا كيف علم الله ؟ قال : (علم وشاء وأراد وقدر وقضى وأمضى ...) . الكافي ، الشيخ الكافي : ١٤٨/١ ، ك التوحيد ، ب البداء /١٠ . التوحيد ، الشيخ الصدوق : ٣٣٤ ، ب السيداء /٩ . مختصر بصائر الدرجات ، الحسن الحلي : ١٤٢ ، أحاديث الإرادة وأنا من صفات الأفعال .

⁽٣) قــال أبــو حعفــر عليبه : (لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلا بهذه الخصال السبعة ، بمشــيئة وإرادة وقدر وقضاء ...) . المحاسن ، البرقي : ٢٤٤/١ ، ك مصابيح الظلم ، ب ٢٥ الإرادة والمشيئة /٢٣٦ . الكافي ، الشيخ الكليني : ١٤٩/١ ، ك التوحيد ، ب في أنه لا يكون شيء في السماء والأرض إلا بسبعة /١ .

الفوقيّة المذكورة ، فإنّها مراتبه من حيث هو ، لا من حيث التعلُّق ، وإن لم يظهر إلا به .

فكان في أصل ذاته وصرف حقيقته ، هي الاسم المكنون المحزون ، الـــذي استقرّ في ظلّه ، فلا يخرج منه إلى غيره ، فلا يعرف(١) له اسم ، ولا يفهم(٢) له رسم ، فلمّا أخذ في الظهور والتجلّي في المراتب المفعوليّة بالتعلّق بما ، عرفنا اسمه ورسمه وأثره من حيث ذلك التعلُّق .

[ج – مراتب الفعل عند تمام ظهوره] :

ولَّـــا كان تمام المفعول إنَّما هو في أربع مراتب متفاوتة مختلفة ، أو خمسة:

الأولى: الوجود.

والثانية: الماهيّة.

والثالثة: الحدود.

والرابعة : إلزام الحدود إيّاه - أي التركيب - .

والخامسة : ظهوره وبروزه .

وكلّ مرتبة حصلت بالجعل المستقلّ.

⁽١) في (ح) : نعرف .

⁽٢) في (ح) : نعرف .

كانت مراتب الفعل عند تمام ظهوره - أي ظهوره التامّ - بتماميّة المفعول أربعة أو خمسة ، فسمّي (١) الفعل عند تعلّقه بالوجود المشيئة .

وعند تعلُّقه بالماهيَّة الإرادة .

وعند تعلقه بالحدوث والهندسة الإيجادية القدر .

وعند تعلقه بالإلزام والتركيب القضاء.

وعند تعلقه بالإظهار والإبراز الإمضاء .

وهي مراتب ظهورات صبح الأزل ، الذي هو ظهور شمس الأزل ، فكانت مراتب المتعلّقات في الدرجات المفعوليّة هي الأنوار المشرقة من صبح الأزل .

فالنور الأبيض هو المشرق من المرتبة الأولى التي هي المشيئة .

والنور الأصفر هو المشرق عن المرتبة الثانية التي هي الإرادة .

والنور الأخضر هو المشرق عن المرتبة الثالثة التي هي القدر .

والــنور الأحمر هو المشرق عن المرتبة الرابعة التي هي القضاء ، فإذا قضى مضى ، فالإمضاء لازم القضاء .

⁽١) في (ح) : نسمّي .

[د – دورات مراتب الفعل عند تمام ظهوره] :

وفي الحقيقة ، هنا كرة واحدة ، لها أربع دورات متوالية ، مترتبة في الترول /م ، ٩ ، دوران العلّة على المعلول ، ولا يكون شيء في الأرض ولا في السحماء إلا عقده بإدارة هذه المراتب عليه على التوالي ، واستدارة ذلك الشيء عليها على خلاف التوالي ، وهذا في كلّ شيء موجود ممكن برز من فعل الله سبحانه ، وهو في المفعول والدرجات السافلة المخلوقة ظاهر ، وإنّما الإشكال في إبراز تلك المراتب أنفسها ، إذ لا شكّ أنّها مخلوقة محدثة ، وليست بقديمة ، فيقال فيها إنّها تدور على أنفسها بأنفسها بالله سبحانه .

والعسبارة الصحيحة أن تقول: إنّ الله سبحانه أدار عليها تلك المراتسب بأنفسها لا شيء غيرها دورة متوالية ، وغير متوالية ، ثمّ أدارها على المراتب المفعوليّة أوّل الجنان الصاقورة على التوالي ، وأدار تلك المراتب على خلاف التوالي ، فاتّحدت الدورات في نفسها عند تحقّقها ، واختلفت في غيرها ، ﴿ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَلِيمِ ﴾(١) .

فكانت الدورات الأربعة في المشيئة متّحدة في كمال الاتّحاد في عسين الاخستلاف ، وفي الإرادة السدورات السثلاثة متّحدة ، وفي القدر الدورتان، وفي القضاء دورة نفسها ، وإذا لاحظت الإمضاء معها تقول في

⁽١) سورة الأنعام : ٩٦ .

المشيئة الدورات الخمسة ، وفي الإرادة الأربعة ، وفي القدر الثلاثة ، وفي القضاء الدورتان ، وفي الإمضاء دورة نفسها ، والثاني أصح كما لا يخفى . وبيانه بالإجمال : إنّ الدورات في المشيئة متحدة إذ لا اختلاف /ح المنيئة ، وهي غيرها ، وفي الإرادة تسدور عليها المشيئة ، وهي غيرها ، وتدور عليه الإرادة والقسدر والقضاء والإمضاء ، التي هي نفسها ، وفي القدر تدور عليه المشيئة والإرادة ، وهما غيره ، وتدور عليه القدر والقضاء والإمضاء السي هي نفسه ، وفي القضاء تدور عليه المشيئة والإرادة والقدر ، التي هي غيرها ، وقد والإمضاء عليها المشيئة والإرادة والقدر ، التي هي تدور عليه المشيئة والإرادة والقدر ، التي هي نفسها ، وفي الإمضاء تدور عليه المتيئة والإرادة والقدر ، التي هي نفسها ، وفي الإمضاء الله المشيئة والإرادة والقدر والقضاء ، التي هي غيرها ، وتدور عليه الإمضاء ، التي هي نفسها ، وتدور عليه الإمضاء ، التي هي نفسها ، ونفهم .



[الأقوال في قيوميته تعالى]

[أ - ذكر الأقوال] :

فيإذا عرفت هذه الكلمات المحملة ، فاعلم أنه وإن سبق^(۱) منّا الكلام في بيان القيّوميّة إلاّ أنّ ذلك الكلام على بعض الوجوه لا ينكشف به المسرام ، وأنا أحبّ أن أشرح /م ١٩١ - إن شاء الله تعالى - حقيقة الأمسر في ذلك ، فإنّ هذا المقام من مزالّ الأقدام ، فكم زلّت للأعلام فيه الأقدام ، فإنّهم ذهبوا في ذلك إلى أمور عجيبة .

[۱ – قيوميته تعالى ركنية لا صدورية] :

فمنه من ذهب إلى أنّ قيّوميّة الحق للأشياء ركنيّة لا صدوريّة ، منه تبدو الأشياء وإليه تعود ، ولذا قالوا في قوله تعالى : ﴿ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي

(۱) انظر : ۱۸۱/۱ .

شَاْنِ ﴾(١) : إنّ ذلك شئون يبديها(٢) ، وأنّ الأشياء قائمة به سبحانه وتعالى قيام الثلج بالماء ، والحروف بالمداد ، والكلام بالنفس (٣) .

وكــل ما في الوجود شئون للذات كما قال بعضهم: (إن ذات الاســم الظاهــر بعينه هو ذات الاسم الباطن، والفاعل بعينه هو القابل، والأعيان الثابتة عينه، الغير الجعولة، والفعل والقبول له يدان، فهو الفاعل بإحدى يديه والقابل بالأخرى، والذات واحدة والكثرة نقوش، فصح أنه ما أوجد شيئاً إلا نفسه، وليس إلا ظهوره)

وعلى هذا جرت أشعارهم وحكاياتهم وأحوالهم ، وقد قال شاعرهم في الفصوص (٥) :

فلولاه ولولانسا لما كان الذي كانا فإنا أعبد حقاً وإنا الله مولانا

⁽١) سورة الرحمن : ٢٩ .

⁽٢) عـــلم اليقين ، الكاشاني : ٩٢/١ ، المقصد الأول ، ف٦ . رياض السالكين ، المدني : ٥/

⁽٣) الإنسان الكامل ، الجيلاني : ٥١ . إيقاظ الهمم ، الحسني : ٣٢٣ . نقد النصوص ، الجامي: ٦٧ .

⁽٤) الكلمات المكنونة ، الكاشاني : ٨٣ ، كلمة فيها إشارة إلى معني كن فيكون .

⁽٥) فصوص الحكم ، ابن عربي : ١٤٣/١ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢ ٢٦٠

إذا ما قلت (۱) إنسانا فقد أعطاك بسرهانا تكن بالله رحمانا تكن بالله رحمانا تكنن روحاً وريحانا

وأتَـــا عيــنه فــاعلم فــلا تحجــب بإنسان فكن حقّاً وكــن خلقاً وغــــــذ خلقــه منه

[] إلى أن قال []

به فينا وأعطانا^(۳)
بإيــاه وإيانــا
بقلبي حين أحيانا]⁽¹⁾
وأعــياناً وأزمانــا

فأعطيناه ما يبدو [فصار الأمر مقسوماً فأحياه الذي يدري فكنا فيه أكواناً

⁽١) في (ح): قيل.

⁽٢) لم ترد في (م).

⁽٣) في (ح): فأعطانا ما يبدو بنا فينا وأعطانا .

⁽٤) لم ترد في (ح).

[۲ – قيوميته تعالى سنخية] :

ومنهم من ذهب (١) إلى أنّ الأشياء من سنخ الواجب سبحانه وتعالى، وهو قول من قال أنّ الوجود على ثلاث مراتب:

وجــود قــويّ ، ما من وجود أقوى منه وألطف وأشرف ، وهو الواجب سبحانه وتعالى .

ووجود ضعيف ، ما من وجود أضعف منه وهو الهيولى . وما بينهما المتوسّطات .

وهـــذا صريح في السنخيّة ، وكذا لسان حال القائل^(۲) بالاشتراك المعنوي بين وجود الواجب سبحانه وبين غيره من الممكنات ، ينادي بأعلى صــوته بالسنخيّة ، وتأويلهم بالمعنى والمفهوم لا يدفع عنهم الإيراد ، بل يجعــل الأمــر أشنع /م ١٩٢ وأفضح ، كما ذكرنا غير مرّة في مباحثاتنا ورسائلنا^(۱) .

⁽١) المباحث المشرقية ، الرازي: ١/٥٠٠ .

⁽٢) سبق تخريجه : ١٧٠/١ ، وانظر أيضاً : ٤٣/٣ .

⁽٣) رسالة الميرزا محمد باقر البهبهاني (مجموعة رسائل) ، السيد الرشتي : ٣٤٧/٢ . رسالة السيد على (مجموعة رسائل) ، السيد الرشتي : ٧٤/١ . رسالة ملا حسين على (مجموعة رسائل) ، السيد الرشتي : ٢٨٧/١ .

[٣ - قيوميته كقيومية الأشعة بالشمس] :

ومنهم من ذهب إلى أنّ الأشياء قائمة به سبحانه قيام الأشعة بالشمس ، والخلائيق كلّها إشراقات أنوار ذاته المقدّسة ، وعكوسات حقيقته المنزّهة ، وإليه يرجع القول بالرشح .

[٤ - قيوميته كتيومية الظل بالشاخص] :

ومـنهم من ذهب^(۱) إلى أنّ قيام الأشياء به قيام الظلّ بالشاخص ، والصورة بالمرآة .

[٥ – قيوميته تعالى انتسابية] :

ومنهم من ذهب^(۲) إلى أنّ الوجود هو الله تعالى ، والأشياء متحقّقة موجــودة بالانتساب إليه ، والارتباط به ، كالماء المشمّس ، ولذا قيل إنّ وجود زيد إله زيد ، وأمثال هذه من الأقوال كثيرة .

والأصل في هذه الآراء المختلفة أنّهم ما نظروا إلى الشيء بوجدان صحيح ، وما نظروا إلى المسألة على ما كتب الله لهم في الألواح الآفاقيّة

⁽۱) فصوص الحكم ، ابن عربي : ۱۰۲ . مطلع خصوص الكلم ، القيصري : ٤٦٦/١ . شرح فصوص الحكم ، الكاشاني :۱۱ . الأسفار ، الشيرازي : ٢٩٢/٢ .

⁽٢) الأسفار ، الشيرازي : ٧١/١ .

والأنفسيّة ، ومـا تأمّلوا في الأمر قاطعين التفاقم من كلّ شيء ، حتى يعرَّفهم الله سبحانه حقيقة الأمر.

بل منهم من قصر نظره في العبارات ، وأخذ ينظر فيها ، ويستنبط الحق منها ، وهي ذو احتمالات كثيرة ، ووجوه عديدة ، قد تكون متناقضــة ، فنظر إلى وجه وجهة منها واستحسنها ، وردّ الباقي إليها إن أمكن ، وإلاّ ردّها ، وأبطل القول بها ، هذا شأن الواقفين مقام المحادلة .

ومنهم من نظر إلى الشيء ، لا من حيث هو هو ، ليطلب ما هو الحق فيه من الله ركال ، بل من حيث انطباقه بالقاعدة المقرّرة ، أو ما تأنس به نفسه من مطالب أقوام يحب(١) أن يكون الحق معهم ، ففي الحقيقة ليس هذا طالب الحق والصواب ، وإنّما يطلب ما تشتهي نفسه ، والله سبحانه سريع الحساب ، فوفّاه حسابه ، فكشف له على حسب مرآته ، وأعطى كلِّ ذي حقّ حقّه ، وساق إلى كلّ مخلوق رزقه .

وإلاَّ فمن راجع الفطرة ، ونظر بالفطرة الإلهيَّة الغير المشوبة بالمفاهيم الوهميّة والعبارات المظلمة ، عرف سخافة هذه الأقوال وأمثالها ، كالشمس في رابعة النهار ، وكالنار على المنار .

(١) في (م): يجب.

تفسير آية الكرسي ، ج٢

[ب - مناقشة الأقوال] :

[مناقشة القول الأول : قيوميته تعالى ركنية لا صدورية] :

وقد ذكرنا بطلان القول الأوّل في اللوامع الحسينيّة (١) ، بما لا يزيد على سبيل الإيضاح على سبيل الإيضاح بالإجمال .

ف نقول: إن كلّ عاقل يعرف أنّ الشيء الواحد لا يظهر بالصور المستعدّدة ، ولا يستطوّر بالأطوار المتكثّرة ، إلاّ ويكون ذلك الأمر الواحد مناسباً لتلك الأمور بالصلوح.

فقبل (٢) م ١٩٣ التعيّن بالتعيّنات كانت تلك الأمور كلّها مذكورة في الشيء ذكراً صلوحيّاً ، فكانت له جهات متكثّرة ذاتيّة ، وتلك لا تنفك عـنه أبداً ما دام هو موجوداً ، ونحن نجد عياناً أنّ كلّ شيء كذلك ، أي الواحد الذي من شأنه أن يتعيّن بالتعيّنات الكثيرة ، أو أنّه يتعيّن بها بالفعل إنّ ذلك في رتبة غير مرتبة ذاته .

إذ لا شـك أن كونـه متعيّناً بالتعيّن المخصوص متأخّر عن كونه صـالحاً لذلك ، وهو أعمّ ، وكونه صالحاً متأخّر عن الشيء بما هو هو ، لأنّ الثاني صفة ، ورتبتها متأخّرة عن رتبة الذات قطعاً ، وإلاّ كانت ذاتاً .

⁽١) اللوامع الحسينية ، الرشتي : ٢٢٩ .

⁽٢) في (ح) : قبل .

والذي تسمع في الصفات الذاتية كلّ ذلك تعبيرات عن الذات ، وليست هناك صفة من الصفات ، قال أمير المؤمنين عليتك : (كمال التوحيد نفي الصفات عنه)(1) سيّما في هذا المقام ، الذي هو الصلاحية المحضة ، وتلك لا تتقوم إلا بالذات .

ولا شــك أنّ كلّ متأخّر من حيث هو منعدم /ح ٧٥ صرف في رتبة المتقدّم من حيث هو هو ، فإذن لا يذكر فيها .

فئبت أنّ التعيّن المخصوص على الوجه المخصوص ، لا يوجد في رتبة الضاوح ، والصلوح أيضاً لا يوجد في رتبة الذات البحت ، فبقيت السذات متفرّدة بتوحيده ، لا ذكر لشيء فيها ، فتعرض لها حالة أخرى ، وهسي الصلوح للتعيّن والتشخّص ، ثمّ تعرض له حالة أخرى وهي التعيّن بالتعيين المخصوص على الوجه المخصوص ، وإن كانت هنا حالات أخر لكن . مما ذكرنا كفاية .

فك لل أمر وحداني متعين بالتعيّنات لا بدّ له من هذه الحالات المعتورة المتعاقبة المتربّبة ، واعتوار الحالات دليل الفقر البحت البات ، وعدم الغسنى و الثبات ، فإنّ ذلك هو السير والاستدارة والخروج إلى الفعل من القوّة ، وهو شأن الإمكان .

⁽١) سبق تخريجه : ١٧٣/١ .

ثمّ إنّ تكــثّر الجهــات دلــيل الحدوث ؛ لأنّ كثرة الجهات دليل الاخــتلاف ، وهو ضدّ الغنى والوحوب.

ثم إنّ النقائص والشرور والخبائث على زعمهم إنّما لحقت الأشياء من جهة الحدود والتعيّنات ، وهذه الحدود إنّما لحقت الذات ، فلا يلحق الشميء إلاّ بما يناسبه ، ولذا لا تلحق البرودة بالحرارة ، ولا بالعكس ، واليبوسة بالماء ، ولا بالعكس .

فيحب أن يكون في ذلك الملحق به ذكر للّاحق ، ذكر نسبيّ ؛ ليمكنه السلحوق ، فيجب إذن /م ١٩٤ أن يكون الوجود المتعيّن بهذه التعيّن التعيّن ، فلا التعيّن الناقصة فيه شائبة نقصان وفتور ، وإلاّ لاستحال التعيّن ، فلا يصبح أن يكون ذلك الوجود هو الله الواجب سبحانه ، المتنزه عن كلّ نقص ، والمتقدّس عن كلّ عيب ، والكمال المطلق هو أن تتقدّس ساحة عسزته عن وصول رائحة من العيب ، أو شائبة من النقص - سبحان ربّي وتعالى عمّا يقولون علوّاً كبيراً - .

مع أن الكثرة بأي نحو كانت ، عينيّة أو ذكريّة ، إنّما نشأت عن سلطان الوحدة ، فلو فرضت فيها كثرة يجب أن تكون مستندة وتابعة ، إذ لا استقلال لها من حيث هي ، فيجب أن يكون القديم تعالى شأنه المنسوب إلى يم كلّ شيء واحداً وحدة محضة مطلقة ، لا يشوبها كثرة لا ذكراً ولا

فرضاً ولا اعتباراً ولا خارجاً ، ولا في نفس الأمر ، كذلك الله ربنا لا إله إلاّ هو .

وإن كانوا يقولون بألسنتهم إنّ هذه الكثرة لا تنافي الوحدة ، فهم إنّ ما يعنون بها الكثرات العينيّة الشخصيّة لا الذكريّة ، فإنّ ذلك غير مضرّ عندهم ، وهو الأعيان الثابتة الأزليّة (١) .

وقد واجهني بذلك بعض أشباه الناس ، فقلت له : هذه الأمور الذكريّة التي سميتموها صوراً علميّة عين الله سبحانه وتعالى ، أم غيره ؟ قال : هي عين الله .

قلت بكثراها وتمايزها ؟ .

قال: نعم .

قلت : إذن كان الله مركّباً من هذه الأمور ، وكلّ واحد منها قديم يلزم تعدّد القدماء .

قال : لا يضر ذلك ، فإن الممتنع أن يكون كل منها أمراً مستقلاً ، لا أمراً اعتبارياً ذكرياً .

هذا حظّهم في العلم ، ونصيبهم في المعرفة ، و لم يدروا أنّ القديم لا يكون إلا مستقلاً ، ولا يصحّ أن يكون اعتباريّاً أبداً ، بل لا يتعقّل ذلك ، فسإنّ الذي وجوده لذاته كلّ ما له فعليّ ، ليست فيه جهة الإمكان ، حتى

⁽١) فصوص الحكم ، ابن عربي : ٧٦ . مطلع خصوص الكلم ، القيصري : ١/٥٠٠ .

يعتبر ، فإنّ الاعتبار لا يكون إلاّ إذا لم يظهر ، وعدم الظهور لا يكون إلاّ لفقدان شرائط الظهور ومتمّماته ، والفقدان والانتظار لا يكون إلاّ لمن كان وجوده مربوطاً بالغير ، مستنداً إلى الغير ، مشروطاً بالأسباب ، وما هذا شأنه لا يكون واجب الوجود .

فإذن ، يجب إمّا أن تكون هذه الأعيان الثابتة كلها ظاهرة متحقّقة مستقلّة ، غير مرتبطة بشيء ، ويكون كلّ واحد منها مستقلاً ، وإلهاً متحقّقاً .

أو تكون ممكنة محتاجة مفتقرة إلى الشرائط والأسباب .

ولا يمكنك القول بالأول ، فإنّه /م ١٩٥ ظاهر الفساد ؛ لأنّه لو فرض ذلك يلزم أن تكون الأشياء كلّها بسائط ، ولا ارتباط لبعضها بالآخر ، ولا اقران ولا اتصال ولا انتساب ، فإنّ كلّ ذلك يستلزم الافتقار والاستدارة ، الممتنعان على القديم ، فما بقي إلاّ القول بحدوث تلك الأعيان ، فلا تكون ثابتة في الأزل ، فلا يصح أن تكون مستجنّة في ذات الأزل عجل .

ولعمري إن التفوّه بأمثال هذا القول جرأة عظيمة على الله المات الأحكام الأعيان إن كانت ليست بشيء ، فلا معنى للكلام فيها ، وترتب الأحكام عليها ، إذ يعود كلها كذباً ، وليس ذلك شأن العاقل .

فـــإن كانت أشياء ، فهل هي أمور متمايزة ، أم أمر واحد بسيط حقيقي ؟ فالــــثاني إن كان هو الله ، فكالأوّل ، وإن كان غيره ، فكذلك ؛ لاتّفاقهم على أنّ كلّ ممكن زوج تركيّبــــي (١) .

والأوّل إن كانست حادثه يمتنع فرض وجودها في الأزل ، وعلى الظاهسر تقسول يلزم أن يكون الحق سبحانه محلاً للحوادث ، وإن كانت قديمة يلزم تعدّد القدماء ، ومنه يلزم وجود الآلهة الكثيرة، بل الغير المتناهية، فإنّ القديم لا يكون إلاّ مستقلاً ، ولذا قال مولانا الصادق الميناهي ، في ردّ من قسال أنّ الاسم عين المسمّى حما معناه - : (إنّ لله تسعة وتسعون اسماً ، فلو كان الاسم عين المسمّى يجب أن يكون كلّ اسم إلهاً)(١) .

مــع أنّ الاســم ليس إلاّ بجهات الشيء في ظهوراته ، فعلى فرض القدم والعينيّة جعل كلها مستقلّة لا تابعة ، فافهم .

ولا تلتفت إلى قولهم ، إنّ تلك الأعيان ليست شيئاً ، ولا لا شيئاً ، ولا قديماً ، ولا حادثاً ، فإنّ هذا باطل حدّاً ، كما قال مولانا الصادق الميناً : (إذ ليس بين النفى والإثبات منزلة)(٢) .

⁽١) الإلهيات (الشفاء) ، ابن سينا : ٤٧ . مفاتيح الغيب ، الشيرازي : ٢٤٤/١ .

⁽٢) الكافي ، الشيخ الكليني: ١١٤/١ ، ك التوحيد ، ب معاني الأسماء واشتقاقها /٢ . التوحيد، الشيخ الصدوق : ٢٢١ ، ب٢٩ أسماء الله تعالى ... /١٣ . عدة الداعي ، ابن فهد الحلي : ٣١٥ ، خاتمة الكتاب في أسماء الله الحسني .

⁽٣) انظر : الكافي ، الكليني : ٨٤/١ ، ك التوحيد ، ب إطلاق القول بأنه شيء /٦ . التوحيد، الصدوق : ٢٤٦ ، ب ٣٦ الرد على الثنوية والزنادقة /١ .

وقد بسطنا القول في بطلان هذا القول ، وفي أنّ الشيء يساوق الوجدود في كتابنا اللوامع الحسينيّة (١) ، فلا نعيد ، إذ بذكره يطول الكلام كثيراً ، ولا يحسن ذلك .

ف بطل قولهم إنّ الأعيان الثابتة عينه (٢) الغير المجعولة ، وإنّها شئون السذات ، وذات الحق ، لا تقبل الجعل والتغيير والتبديل ، والزيادة والنقصان (٣) .

ولست أدري كيف تكون الأعيان ذاتيّات ، وما معنى هذه الذاتيّة ، هل [لها] دخل في تقوّم الذات وتحقّقها ، أي لا يمكن أن توجد الذات إلا هما ، فلا تكون الذات قديمة لافتقارها إلى غيرها – أي غير حيثيّة ذاته من حيث هي – فإنّهم ربّما ينفون الغيريّة بالنسبة إلى /ح ٢٦ الأعيان ؛ لحصول الاستدارة ، وكلّ /م ١٩٦ استدارة تحتاج إلى قطب ، إلاّ إذا كانت استدارة امتداد وإفاضة ، فإنّها حينئذ تكون لنفس القطب .

فإن كانت الأعيان أيضاً تفتقر إلى الذات انتفت أزليّتها للاستدارة ، فيان كانت الأعيان أيضاً للاعتشر فيان المفتقر إلى الغير لا تثبت له عينية الوجود ، فإذا احتاج لم يقتض الوجود لذاته ، بل اقتضاؤه إنّما هو بذلك الأمر الآخر ، وما هذا شأنه لا

⁽١) اللوامع الحسينية ، الرشتي : ٢٢٩ .

⁽٢) في (ح) عينية .

⁽٣) أسرار الشريعة، الآملي: ٥٧ . نقد النصوص ، جامي: ٧٢. الأسفار ، الشيرازي: ٣٠٠٠/٢.

يكون الوجود ذاتيًّا له ، بحيث ليس إلاّ هو ، فإنّه لا ينتظر شرطاً ، ولا يـــتوقّف بشيء ، ولا يترتّب على شيء ، فإذا جاء الترتّب والتوقّف بطلت العينية ، فبها تبطل الأزليّة ، فيثبت الحدوث والفقر ، والحاجة الإمكانيّة ، وليس هذا هو الله ، تعالى ربّى عمّا يقولون علوّاً كبيراً .

فإن لم يكن لتلك الأعيان دخل في حقيقة الذات ، فليست شؤون ذاتية لا تقبل الجعل ، بل إنّما هي أمور حادثة تقبل الجعل ، والتغيير والتبديل ، وقائمة بها ، فإن كان قيام عروض ، فلا يصح ؛ لاستلزامه الانفعال ، ولما ذكرنا آنفاً ، وكذا قيام التحقّق لاستلزامه الاقتران والاتّصال، وكذا قيام الظهور ، فإنّ الأمر فيه بالعكس ، بالنظر إلى المظاهر الفعليّة ، فتكون قائمة بها قيام صدور ، أقامها في أماكنها ، وأمدّها بما لها ، ومنها أقام الأشياء بأظلَّتها .

فقولهم : (شمئون الذات)(١) ، إن أرادوا بما الذات الظاهرة في المقامــات الخلقــيّة - أي رفيع الدرجات ذو العرش - صحّ ، لكنّهم لا يريدون إلا ما ذكرت لك.

وقولهـم : (والفاعل بعينه هو القابل) (٢) هذا هو الذي قلت لك إِنَّهِ مِ يَقُولُ وَ بُوحِ دُهُ الوجود ، وأنَّ هذه الكثرات حدود وماهيّات ،

⁽١) أسرار الشريعة، الآملي: ٥٧ . نقد النصوص ، جامي: ٧٢. الأسفار ، الشيرازي: ٣٠٠/٢. (٢) سبق تخريجه : ٣١٦/٢ .

تفسير آية الكرسى ، ج٢

لبسطها وتطوّرها ، ولذا يقولون : (أنا الله بلا أنا)(١) ، وقد قال شاعرهم(٢):

قسدس العماء محجّب (٣) وأنا العلى المستوعب فيه الكمال الأعجب

إلى أن قال:

أنا غافر والمذنبُ.

أنا ذلك القدّوس في

أنا قطب دائرة الرحى

أنا ذلك الفرد الذي

وهــؤلاء يزعمون أنَّ الأشياء قائمة بالله سبحانه بالقيام التحقَّقي ، فـــإن كانت الأشياء كلُّها صور تعيّنات الحق سبحانه وتعالى يلزم - مع ما ذكرنا سابقاً (٤) ، من اعتوار الحالات ، وتحقّق الكثرات الذكريّة الصلوحيّة، ووجــود الاقترانات والمناسبات والارتباطات ، التي كلّ منها علّة مستقلّة لـــلحدوث والفقر /م ١٩٧ - أن يكون الحق سبحانه علَّة مادّية للأشياء ،

⁽١) المسائل ، ابن عربي : ٣١٩ . الفتوحات المكية ، ابن عربي : ٢٩/٢ .

⁽٢) الإنسان الكامل ، الجيلي : ٤٦/١ .

⁽٣) في (ح) : عجب .

⁽٤) انظر: ٣٢٨-٣٢٣/٢.

وإن لم يقولوا هذا بألسنتهم المقاليّة ، لكنّهم يقولون بما بألسنتهم الحاليّة ، في كلّ غدوة وعشيّة ، بل في كلّ آن ودقيقة .

إِذَ لَا شَــَكَ أَنَّ الصورة لا قوام لها إلَّا بالمادَّة ، وليست الصورة إلاَّ الأجسام التعليميّة في هذا ، والأبدان النورانيّة على جهة الإطلاق ، لتشتمل الأبدان المعنويّة المحضة والرقائقيّة ، والصورة المحرّدة والمقداريّة .

ولا شــك أن المـادّة مـن حيث هي ، تتعيّن بالصور ، وتتطوّر بأطوار ها ، كالخشبة المتطوّرة بأطوار السرير والصنم والباب والبيت والعمود والسفينة وغيرها.

إِلاَّ أَنَّ المَــواد تخــتلف بالعموم والخصوص ، والأوَّليَّة والثانويَّة ، فالخشبة ليست مادّة أوّليّة ، وإنّما هي فرد من العناصر ، وهي أيضاً ليست أوّليّة ، بل هي تعيّن الجوهر ، وهو عامّ لكنّه خاصّ بالنسبة إلى الوجود ، فالوجود هو المادّة الكلّية والهيولي الأولى المتعيّن بأطوار مختلفة ، والمحدود بــالحدود المتكـــثّرة الغير المتناهية ، والوجود المطلق عند الصوفيّة هو الله سبحانه .

وقـــد قـــال الملاّ محسن في كلماته المكنونة : ﴿ إِنَّ الوجود إِن أَخِذَ بشرط شيء ، فهو الوجود المقيّد ، وإن أخذ بشرط لا ، فهو الوجود العام البديهي ، وإن أُخذ لا بشرط ، فهو الوجود المطلق ، وهو الذي يطلق على الله دون الأوَّلين ، وهذا الوجود بنفسه ليس بكلَّى ولا جزئيَّ ولا ذاتيَّ ولا عرضيّ) . إلى أن قال : (بل تلزمه هذه المراتب بحسب مقاماته ودرجاته، المنبّه عليها بقوله تعالى : ﴿ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ ﴾(١) ، فيصير كلياً وجزئيّاً، وذاتيّاً وعرضيّاً، وجنساً وفصلاً، من غير حصول تكثّر في ذاته)(٢).

فعلمت أنهم يعبدون المادّة الكليّة ، والهيولى الأولى ، والأسطقس الأعظم ، إذا كانت الأشياء كلّها حدود الوجود وصوراً له ، فيكون هو مادّة الجميع، ولا يشكّ فيما ذكرت عاقل ، إلاّ أنّهم يتحاشون عن إطلاق اسم المادّة على الله سبحانه، وإن كانوا يثبتون معناها سبحانه سبحانه سبحانه و تعالى .

ولا شك أنَّ الصورة إذا اعتورت على محلَّ ينفعل ذلك المحلَّ لها ويقبلها ، ومن هذه الجهة تراهم يطلقون اسم الأمِّ على المادّة ، والأب على الصورة ، لقبول المادّة وما جاءها وأتاها من حكم الصورة .

ويزعمون أنّ الصورة منسوبة إليهم ، والحدود راجعة إليهم، وذلك الأمر الواحد الكلّي /م ١٩٨ الذي يتعيّن بالحدود والتعيّنات منسوب إلى الله سبحانه ، بل هو الله ، فيتوجّه إليهم صريحاً قوله تعالى : ﴿ أَلَكُمُ الذَّكُرُ وَلَلْهُ سَبِحانه ، بل هو الله ، فيتوجّه إليهم صريحاً قوله تعالى : ﴿ أَلَكُمُ الذَّكُرُ وَلَلْهُ سَبَعَانُهُ مَا أَنْزَلَ اللهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانِ ﴾ (٣) .

⁽١) سورة غافر : ١٥ .

⁽٢) الكلمات المكنونة ، الكاشاني : ٢٩ ، كلمة بما يتبين اعتبارات الوجود

⁽٣) سورة النجم : ٢١ - ٢٣ .

وتعبيرهم المادّة بالأمّ ، والصورة بالأب^(۱) ، وإن لم يكن صحيحاً ؟ لأنّه خلاف ما قال مولانا الصادق عليسًا الله وخلاف ما شهد به العقل الصحيح ، والوجدان الصريح ، كما نذكر فيما بعد^(۱) -إن شاء الله تعالى- لكنّهم صدقوا في أصل الانفعال في الجملة .

فإن المزدوجين لا يتَحقّقان ، ولا يوجدان ، إلا إذا حصل التفاعل بينهما مرّتين لا أقل ، وإن كان أحدهما فاعلاً والآخر منفعلاً ، وإلا فأين التعفين الذي هو شرط في التكوين ، إذ لا بدّ من ميل الرطوبة إلى اليبوسة، وميل اليبوسة إلى الرطوبة، حتى يجتمعا، وتصديق ذلك قوله تعالى : ﴿ يُولِجُ اللّيْلِ ﴾ (1) .

وأبان عن شرح ذلك مولانا عليّ بن الحسين عليه الله الصحيفة : (يولج كرّ واحد منهما في صاحبه ، ويولج صاحبه فيه بتقدير منه للعباد)(°) الدعاء .

⁽١) الأسفار ، الشيرازي : ٢/١٣٠ .

⁽٢) انظر : ٢٠٢/١ - ٢٠٣ ، وانظر أيضاً : ٢٤٣/٢ .

⁽٣) انظر : ٣٣٣/٢ .

⁽٤) سورة الحج : ٦١ .

⁽٥) الصحيفة السحادية ، الإمام زين العابدين التيلا : ٥٥ ، من دعائه التيلا عند الصباح والمساء /٢٦ . العدد القوية ، على بن يوسف الحلي : ٣٦١ ، اليوم التاسع والعشرون . مفتاح الفلاح ، البهائي العاملي : ٨٥ ، ب ١ فيما يعمل ما بين طلوع الفحر

وصرّح الحق سبحانه للمؤمنين الممتحنين ، وأبان عن فاعلية القابل بقو_له الحق : ﴿ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثاً ﴾(١) ، بعدما صرّح بأنّ هـــذا فعل الفاعل بقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِيفاً ﴾(١) /ح ٧٧ .

وليس لأحد أن ينسب الذكوريّة إلى الليل ، فإنّه أنثى وحبلى ، وقد قـــال : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاساً ﴾ (٣) ، وهو الصورة التي هي الأمّ .

وأشار الحق سبحانه إلى التفاعل بقوله : ﴿ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَ ﴾ (أن الأصل في هذه التسمية ، وهذا الإطلاق ، هو المرأة لا السرجل ، ولذا من يرى في المنام أنّه لبس ثوباً فإنّه يتزوّج ، أو أنّه نزع ثوباً فإنّه يطلق زوجته ، أو أنّه ضاع خفّه فإنّ زوجته تموت ، وأمثال ذلك.

ف إذا عرفت ما ذكرت لك عرفت ما يترتب على قولهم من القبح الفاحش ، فإن الشيء لا يتصوّر بالصور إلا أنّه يتأثّر بقبول تلك الصورة ، واقـــترانه هــا ، وارتــباطه معها ، وإلا فيستحيل ذلك ، ولا يمكن نسبة الانفعال إلى الحي اللايزال .

⁽١) سورة الأعراف : ٥٤ .

⁽٢) سورة الأعراف : ١٨٩ .

⁽٣) سورة الفرقان : ٤٧ .

⁽٤) سورة البقرة: ١٨٧.

مع أنّه قد دلّ العقل الصحيح الناظر بنور الله سبحانه أنّه لا يتعيّن الشيء الكلّي بالتعيّن الجزئي ، إلا ويكون/م ١٩٩ بين ذلك الشيء الواحد وتلك الصورة حالة ذوبان وميل ، وارتباط أوّلي ، المسمّى بالحل الأول ، وحالة اجتماع واقتران واتصال كلّي عام ، المسمّى بالعقد (۱) الأول ، وحالة ذوبان ثانية للصورة الشخصيّة ، المسمّى بالحل الثاني ، وحالة اقتران واتصال جزئي شخصي ، المسمّاة بالعقد (۲) الثاني ، وهذه المراتب في كل واتصال جزئي شخصي ، المسمّاة بالعقد (۱) الثاني ، وهذه المراتب في كل شيء إذا نسب إلى الآخر نسبة يستحق المجموع اسماً آخر غيرهما .

قال بعضهم: (فصل في إثبات التكثّر: اعلم أنّ الشيء له ثلاث ملاحظات:

الأولى : ملاحظـــته من حيث الوجود الصرف ، فهو بهذا الاعتبار أمـــر واحد حقيقي ، لا تكثّر فيه بوجه من الوجوه ، والأشياء كلها بهذا النظر واحد .

الثانية : ملاحظته من حيث الحدود والأعراض والتعيّنات والماهيّات الصرفة ، من غير ملاحظة اتصافها بالوجود ، واتصالها به ، فالأشياء بهذا الاعتبار كلها أمور عدميّة وهميّة ماشمّت رائحة الوجود .

⁽١) في (ح): العقل.

⁽٢) في (ح): العقل.

والوجود عندهم هو الله ، انظر كيف صرّح بالأمر في باب التعيّن والتشخّص ، ولا شك أنّ الأمور الأربعة المذكورة تجري في هذا المقام .

وقـــد أجمــع العقـــلاء أنّ الأكـــوان الأربعة المذكورة – التي هي الاجتماع والافتراق والحركة والسكون – علامة الحدوث .

وقد قدال مولانا أمير المؤمنين عليسته : (كمال التوحيد نفي الصفات عنه ؛ لشهادة كل صفة على أنها غير الموصوف ، وشهادة كل موصوف على أنه غير الصفة ، وشهادة الصفة والموصوف بالاقتران ، وشهادة الصفة والموصوف بالاقتران ، [وشهادة الاقستران](۱) بالحدوث ، الممتنع من الأزل الممتنع من الحدث)(۱) إنْ هذا إلا جرأة عظيمة على الله ، نعوذ بالله من طغيان الأفهام، وكدورة الأوهام ، ونستعصمك يا كريم فاعصمنا .

فلو أنهم سلكوا سبيل دليل الموعظة الحسنة ، إذ عجزوا عن دليل الحكمة ، و لم يجدوا للمجادلة مستنداً من الكتاب ، المجمع على تأويله ، أو

⁽١) لم ترد في (م) .

⁽٢) سبق تخريجه : ١٧٣/١ .

سنة عن النبي الله المحتلاف فيها ، أو قياس تعرف العقول عدله (۱) ، كان أحسن لهم ، بل يجب لهم ذلك ، لكونه محل اليقين ، وطريق السلامة في الدنسيا والديسن ؛ وذلك لأنه يجب على [المخلوقين] (۱) م ، ۲۰ أن يوحّدوا حالقهم وبارئهم ، وينزهوه سبحانه عن كل نقص وعيب وكدورة ورذالة ، وكل مالا يجوز على المخلوقين ، وعن صفاهم وأحوالهم.

فإذا قالوا واعتقدوا أنّ الله سبحانه إنّما خلق الخلق و لم يكونوا شيئاً مذكوراً ، كان الله ولا شيء معه ، ولا اقتران ولا اتصال ولا انفصال ، ولا استجنان ولا كمون ولا بروز ، هو تعالى صمد ، لا يدخله شيء ، ولا يخرج من شيء ، خلق الخلق بمشيّته اختراعاً ، ولا يخرج من شيء ، خلق الخلق بمشيّته اختراعاً ، وسلك بمم في سبيل إرادته ابتداعاً ، من غير نسبة بينه وبينهم بوجه من الوجوه ، ولا ذكر لشيء في ذاته أبداً ، كما هو معتقد أصحاب الشريعة ، وما اجتمعت عليه الفرقة المحقّة ، فلا شكّ أنّهم من الناجين .

فإذا ماتوا على هذا الاعتقاد هم من أهل الجنة على القطع واليقين ، لأنهم قد تمسّكوا بمحكمات الدين .

⁽۱) قال الإمام الكاظم للبناك : (فما ثبت لمنتحليه من كتاب مستجمع على تأويله ، أو سنة عن النبي الله المختلاف فيها ، أو قياس تعرف العقول عدله) . الاختصاص ، المفيد :

⁽٢) في (ح) ، (م) : المخلوق .

بخلاف ما إذا قالوا بوحدة الوجود ، وأنّ الوجود هو الله سبحانه ، وكل هذه الكثرات تطوّراته ، وشؤنات ذاته ، مستجنّة في غيب ذاته ، كالشجرة في النواة ، ثمّ ظهرت كما ذكر السيّد حيدر الآملي^(۱) في جامع الأسرار ، وأنّ الله سبحانه كالبحر ، والخلق كالأمواج ، كما قال في جامع الأسرار ، والملا محسن في الكلمات المكنونة^(۲):

البحر بحر على ما كان في القدم إنّ الحــوادث أمواج وألهار لا تحجبنّك أشكال تشكّل فيها وهي أستار

وإن الله كالمداد ، والخلق كهيئة الكتابة ، وإنّ الله كالنَفُس (بفتح الفاء) ، والخلق كالألفاظ ، وإنّ الله كالواحد ، والخلق كالأعداد ، كما قالها الملاّ في الكلمات (٣) .

⁽١) السيد حيدر بن علي بن حيدر بن علي العلوي ، الحسيني ، المازندراني ، المعروف بالآملي ، فقيه صوفي ، من تصانيفه : المحيط الأعظم في تفسير القرآن الكريم ، جامع الأسرار ومنبع الأنوار ، توفي بعد سنة ٧٨٢ هـ .

معجم المؤلفين ، عمر كحالة : ٩١/٤ . الأعلام ، الزركلي : ٢٩٠/٢ .

 ⁽۲) جامع الأسرار ، الآملي : ١٦١ . الكلمات المكنونة ، الكاشاني : ٥٧ . نقد النقود ،
 الآملي : ٦٦٩ . نقد النصوص ، الجامي : ٦٧ .

⁽٣) الكلمات المكنونة ، الكاشاني : ٥٥ . فصوص الحكم ، ابن عربي : ٧٧ . نقد النصوص ، الحامى : ٧٨ . الأسفار ، الشيرازي : ٣٠٨/٢ .

ولا شكّ أنّ هذا اعتقاد يخالف ما عليه المسلمون ، بل جميع الملل ، لأنّ ذلك يفضي إلى الإقرار بالكلّ ، والاعتقاد بحقيّة الكلّ ؛ لأنّ كلّ ذلك صور تجلّيات الحق سبحانه ، وقد أقرّ بذلك ابن عربي^(۱) في الفصوص^(۲) في الكلمة الموسويّة : أن الله سبحانه لم ينصر هارون على عبدة العجل ، لأنه تعالى أحبّ أن يعبد في كلّ صورة .

وقال في قسوم نوح: إنهم إنّما لم يؤمنوا به ؛ لأنّه يدعوهم إلى التنزيه الصرف ، و كلّ شيء، التنزيه الصرف ، و هم شاهدوا تجلّيات الحق في كلّ صورة ، و كلّ شيء، فلم يكفّوا حتّى أدركهم ماء الرحمة ، ووصلوا واتّصلوا بمحبوهم (٢٠) ، هذا معنى معنى معنى الم ٢٠١ كلامه .

وقد قال نظير ذلك الرومي بالمثنوي(1) .

⁽١) محمـــد بـــن علي بن محمد بن أحمد الطائي ، المعروف بابن عربي ، وابن العربي ، توفي عام ١٣٨ هـــ . من كبار الصوفية ، يروي عن جماعة منهم الشيخ جمال الدين ابن أبي البركات

ويونسس بن يحيى بن العباس وعبد الوهاب بن علي البغدادي الصوفي . له كثير من المؤلفات

منها : الفتوحات المكية ، والوصايا ، وفصوص النصوص .

انظر : سير أعلام النبلاء ، الذهبي : ٣/٨٤ . روضات الجنات ، الخونساري : ٤٧/٨. الكنى والألقاب ، القمي : ٣/٤/٣ .

⁽٢) فصوص الحكم ، ابن عربي : ١٩٤ .

⁽٣) فصوص الحكم ، ابن عربي : ٧٠ .

⁽٤) حكايات وعبر من المثنوي ، الرومي : ١٢٩ .

وصرّح بالأمر اللّا محسن في الكلمات - ما معناه - : أنّ الأرواح في عالمها كانت مقرّة بالتوحيد ، طالبة للحق ، ولذا لّا قال الله سبحانه ألست بربّكم ، قالوا تصديقاً : بلى ، فلمّا نزلوا إلى عالم الأحسام ، ووقفوا (۱) في مقام النقش والارتسام ، حجبتهم غواشي الطبيعة فأخذوا في المخالفة والعصيان ، فاستحقّوا للغضب العرضي ، والعرضي يزول ، والحرضي يزول ، والحرضي نزول ، فيكون مآل الكلّ إلى الرحمة الواسعة الذاتية ، بحكم سبقت رحمتي غضبي (۱) .

وقـــال ابـــن عربي في الفصوص في كلمة هودية (٢): إنّ كلّ الخلق وكـــلّ الوجود على الحق ، وعلى الصراط المستقيم ، لأنّ ناصية كلّ شيء بيده ، وهو على صراط مستقيم ، لقوله تعالى /ح ٧٨: ﴿ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُو آخذٌ بنَاصيتَهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيم ﴾ (٤)(٥).

وقد واجهني بمثل مقال ابن عربي بعض أشباه العلماء ، وقال هذه الاخد تلافات التي ترى في الملل والأديان والعقائد والأحكام وأمثال ذلك ، كلّها من باب اختلاف التعبيرات في اللغات ، والمقصود واحد ، ومراده :

⁽١) في (م) : وقعوا .

⁽٢) الكلمات المكنونة ، الكاشاني : ١٤٩ ، كلمة بما يجمع بين كون فطرة الكل

⁽٣) في (ح) : صورية .

⁽٤) سورة هود: ٥٦.

⁽٥) فصوص الحكم ، ابن عربي : ١٠٦ .

أنّ الواحد لمّا تجلّى في هذه المرايا والصور ، وتحقّقت هذه الشئون ، فنظروا إلى القــيود والتعيّنات ، واحتجبوا عن المطلق فصار هذا يكذّب ذاك ، مع أنّ الكــلّ مــن مشرب واحد ، ومصدر واحد ، ويحكي الكلّ عمّا عنده حسب تجلّيه فيه ، وهم من (١) أهل القيود يرون المخالفة الظاهرة ، فيكذّب أحدهما الآخر وهكذا .

وهـــذا شيء لم يرض به أحد من أهل الملل والأديان ، وخلاف ما نطــق به دين الإسلام ، سيّما الفرقة المحقّة الذين يدور الحق مدارهم ، وقد أقرّ بذلك علاء الدولة السمناني^(۲) ، الذي هو من كبار الصوفيّة في حاشيته عـــلى الفـــتوحات ، عند قول ابن عربي مميت الدين (سبحان من أظهر الأشــياء وهـــو عينها)^(۱) ، قال في هذا المقام : (إنّ الله لا يستحيي من الحق.

أيّها الشيخ ، لو سمعت من أحد يقول : إنّ فضلة الشيخ عين وجود الشيخ البتّة ، لا تسامحه ، بل تغضب عليه ، فكيف يسوغ لك أن تنسب

⁽١) لم ترد في (ح) .

⁽٢) عــــلاء الدولة السمناني : أحمد بن محمد بن أحمد السدي البيابانكي ، الشافعي ، الصوفي ، المتوفى عام ٧٣٦ هـــ ، له مصنفات كثيرة ، منها : آداب الخلوة ، والفلاح في مختصر شرح السنة للبغوي ، والمقالات في التصوف ، وتفسير القرآن الكريم .

هدية العارفين ، البغدادي : ١٠٨/١ . الذريعة ، الطهراني : ٢٥١/١٥ .

⁽٣) الفتوحات المكية ، ابن عربي : ٢٥٩/٢ .

هـــذا الهذيان إلى الملك الديّان ، تب إلى الله توبة نصوحاً ؛ لتنجو من هذه الورطــة الوعــرة ، التي /م ٢٠٢ يستنكف عنها الدهريّون والطبيعيّون) انتهى. وتكفى شهادته عن ذكرنا .

وبالجملة ، كلّ من له أدنى معرفة بالشرع وقواعد الدين ، وأنس بطريقة أهل البيت اللهائي في أحاديثهم وآثارهم وأنوارهم المبثوثة في قلوب الشيعة ، يعلم يقيناً جازماً لا يعتريه شك ولا شبهة ، أنّ هذه الطريقة عالفة لطريقتهم ، ومباينة لشريعتهم .

ولو تنــزّلنا وقلنا إنّه لم يحصل له القطع ، فلا أقلّ من الظنّ ، ولو فرضــنا عدم حصول الظنّ فلا أقلّ من الاحتمال المساوي ، أو الاحتمال المـرجوح ، كيف وإنّ القائل بهذا القول ليس إلاّ شرذمة قليلون ، والآن انقرضوا إن شاء الله تعالى .

وكل أهل الشريعة المتديّنين بدين حاتم النبيّين وأهل بيته الطيّبين على حلاف ذلك ، بل يتديّنون ويتقرّبون إلى الله سبحانه ببطلانه ، والإمام عليه الله بين ظهرانيهم ، ويهملهم يخوضون في الباطل ، أو أنّ النبي والأئمة عليه عشروا الناس ما بيّنوا لهم الطريق الحق ، وجعلوا الخلق على حلاف الحسق ، أو أنّهم عليه على ما علموا ذلك ، وما انكشف لهم ما انكشف لأولئك .

والتمسّك ببعض الأخبار المتشابحة المخالفة للنصوص المحكمة خلاف دأب العقلاء ، فضلاً عن العلماء ، وحاشا أئمّتنا - سلام الله عليهم - عن

كَــلَّ ذَلــك ، وقد قالوا : (إنَّ الأرض لا تخلو من حجّة ، كيما إن زاد المؤمنون ردِّهم ، وإن نقصوا أتمَّه لهم)(١) .

وهسو علينك قسد أقرّ المؤمنين على خلاف هذا الاعتقاد ، فيكون بساطلاً؛ لأنّ تقريره حجّة ، إذ لا يسكت عن جهل ، أو عن عجز للتبليغ إلى من يريد ، بحيث لا يرونه ، ولا تقيّة بعد ما أخفى نفسه الشريفة .

لا يقال : إنَّما ترك من جهة الخوف على الشيعة .

لأنّا نقول: إنّ هذا ليس شيء يستنكف منه المخالفون، بل هم المنكبون على هذه الطريقة، وهم الذين يحبّون الصوفيّة، ويفتخرون بها، سيّما هذه المسألة التي هي أسّ مسائلهم، وعليها أساطينهم، كالغزالي(٢)

⁽۱) الإمامـــة والتبصـــرة ، ابن بابويه القمي : ۳۰ ، ب۲ أن الأرض لا تخلو من حجة /۱۱ . الكـــافي ، الشـــيخ الكليني : ۱۷۸/۱ ، ك الحجة ، ب أن الأرض لا تخلو من حجة /۲ . كتاب الغيبة ، النعماني : ۱۳۸ ، ب۸ ما روي في أن الله لا يخلى أرضه بغير حجة /٣ .

⁽٢) الغرالي : أبو حامد محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي ، الشافعي ، الغزالي ، متصوف ، تفقه في بلده ثم تحول إلى نيسابور في مرافقة جماعة من الطلبة ، ومن مؤلفاته : إحياء علوم الدين ، وتحافت الفلاسفة ، ومشكاة الأنوار ، ولد سنة ٤٥٠ هـ وتوفي سنة ٥٠٥ هـ .

سير أعلام النبلاء ، الذهبي : ٢٠٤/٣٢٢/١٩ . الأعلام ، الزركلي : ٢٢/٧ .

تفسير آية الكرسي ، ج٢٠٠٠ تفسير آية الكرسي ، ج٢

وابسن عسربي وابسن عطساء الله(١) والبسطامي(١) والحسن البصري(٩) ، وأمثالهم(٤) .

مع أنهم - سلام الله عليهم - نهوا عن التصوّف ، ولعنوا

⁽١) ابسن عطاء الله : الشيخ تاج الدين أبو الفضل أحمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله الاسكندري ، متصوف شاذلي ، من مصنفاته : الحكم العطائية وتاج العروس وقمع النفوس ومفتاح الفلاح إلى غير ذلك ، توفي في القاهرة سنة ٧٠٩ هـ. .

الكني والألقاب ، الشيخ القمي : ٧٥٧/١ . الأعلام ، الزركلي : ٢٢١/١ .

⁽٢) البسطامي : أبو يزيد طيفور بن عيسى بن آدم بن علي البسطامي ، وبسطام منسور إلى أول بلاد خراسان من جهة العراق، له من المقالات الكثير، توفي سنة ٢٦١ هـــ وقيل ٢٦١هــ، توفي وله ٧٣ سنة .

وفيات الأعيان ، ابن خلكان : ٣١٢/٥٣١/٢ . سير أعلام النبلاء ، الذهبي : ٣١٢/٥٣٠ . / ٤٩ .

⁽٣) الحسن البصري : أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن بن يسار البصري ، ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر بن الخطاب ، وتوفي بالبصرة عام (١١٠هـــ) ، وكان من التابعين ، كان أبوه مولى زيد بن ثابت الأنصاري ، قال في حقه أمير المؤمنين الطّيّية : (أما لكل قوم سامري ، وهذا سامري هذه الأمة ، أما إنه لا يقول لا مساس ، ولكن يقول لا قتال) .

انظر : وفيات الأعيان ، ابن خلكان : ٦٩/٢ . الاحتجاج ، الطبرسي : ١٧٢/١ .

⁽٤) مشكاة الأنوار ، الغزالي : ١٣٨ . حكم ابن عطاء الله ، ابن عطاء الله : ٧٠ . إيقاظ الهمم، الحسيني : ٢٦٠ . مطلع خصوص الكلم ، القيصري : ١٥٨/١ . شرح الفصوص ، الحاشاني : ١٥٨ . نقد النصوص ، الحامى ٦٧ .

الصوفيّة (١) ، وكلّ من يميل إليهم ، ويقول بقولهم ، فدلّ الدليل القطعي على أنّ الإمام الطبيّلا مخالف لهذا الاعتقاد ، بل يتبرّأ إلى الله تعالى منه ، وتمن يعتقد به .

ف إن لم يحصل لك القطع ، إمّا يحصل لك الظنّ بمخالفة /م ٢٠٣ هؤلاء العلماء الأجلاّء أهل الزهد والورع والديانة ، وأنّهم لا يحكمون إلاّ عن دليل قاطع منسوب إلى الكتاب والسنّة .

(١) قـــال رســول الله ﷺ: (يا أبا ذر ، يكون في آخر الزمان قوم يلبسون الصوف في صــيفهم وشـــتائهم ، يـــرون أن لهـــم الفضل بذلك على غيرهم أولئك يلعنهم ملائكة السماوات والأرض) .

الأمسالي ، الشيخ الطوسي : ٥٣٩ ، مجلس ١/١ . مكارم الأخلاق ، الشيخ الطبرسي : ٤٧١ ، ب ١٢ في نسوادر الكتاب ، ف ٥ في وصية رسول الله لله ي ذر الطبرسي الله عنه . بحار الأنوار ، العلامة المجلسي : ١/٧٤ ، ك الروضة ، أبواب المواعظ والحكم ، ب٤ ما أوصى به رسول الله الله إلى أبي ذر المحلم . ٣/ .

عن الرضا لِلبَّلِكِ أنه قال : (قال رجل من أصحابنا للصادق جعفر بن محمد اللَّبِلِكَا : قد ظهر في هذا الزمان قوم يقال لهم : الصوفية ، فما تقول فيهم ؟ .

مستدرك الوسائل ، النوري : ٣٢٣/١٢ ، ك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ب ٣٧ ، وجوب البراءة من أهل البدع ... /١٥ . والقــول بأن هؤلاء أهل الظاهر ، وهم أهل الباطن عرفوا الأشياء بالرياضـات والمكاشــفات ، فظهر لهم الشيء على ما هو عليه ، بخلاف هــؤلاء أهل دليل المجادلة ، نظروا إلى بعض وجوه الشيء ، واحتجبوا عن غيرها ، وما عرفوا الشيء على ما هو عليه . فكل من هو في مقام المجادلة هــذا حالــه ، فــلا يقاوم اتفاقهم وإجماعهم كشف أهل الباطن ، الذين يشاهدون الشيء بالمشاهدة الغيبية ، باطل من وجوه :

أحدها: إنّ أهل الظاهر إذا اختلفوا فحينئذ إذا تحقّق قول من أهل الباطن بشرائطه فهو أرجح ، وبالقبول أحرى ، وأمّا إذا اتفقوا ونصّوا على ذلك الشيء علماؤهم وعوامّهم ، فحينئذ لا بدّ أن يكون حقاً ؛ لأنّهم وإن كانوا لا يدركون الشيء على ما هو عليه ، ولا يحيطون به ، لكن وراءهم إمام يدرك الشيء على ما هو عليه ، ويحيط بكلّ شيء علماً .

وهــو عُلَيَّكُ إِنّما هو لتكميل الناقصين ، وإرشاد الضالّين ، ولئلاّ يخــرج الحق عن مقرّه ، ويغلب الباطل على أهله ، فلا يهمل رعيّته وغنمه أن يجمعوا على الباطل ، ويتفقوا على خلاف الحق .

فيإذا اتّفق أهل الظاهر على شيء ، فهو أرجح عن كشف أهل الباطل ، فإنّ الاحتمال في خطئه لعدم عصمته ، قائم ، فإذا قام الاحتمال بطل الاستدلال .

هذا هو الحكم ، إلا أن التمييز بين اتّفاق أهل الظاهر على الخلاف في الواقعيم ، أو في التعبير وبعض الوجوه وبعض المراتب ، مشكل جداً ،

تمييزه نصيب المؤمنين الممتحنين ، فكم من أحكام ومسائل يدّعون فيها الوفاق والاجتماع ، وإنّ القول الفلاني يخالفه وليس كذلك ، والمخالفة ليست إلاّ لفظيّة .

وهذا وأمثاله نشاهده كثيراً في هذا الزمان ، والعون على الله . وثانيها : إنّه ليس كلّ من ادّعي أنّه من أهل الباطن صحّ إذ :

ولیسلی لا تقسر هم بذاکا تبسین من بکی ممّن تباکا

وكـــلّ يدّعـــي وصلاً بليلى إذ انبحست دموع في حدود

رم ٢٠٤ وأهل الباطن هم المنقطعون إلى الله سبحانه ، المعرضون عن كلّ ما سواه ، الذين لا يستندون في شيء من علومهم وأحوالهم / ٣٩٠ إلاّ إلى الله وأبوابه .

على هذه فليست عندهم قواعد يعتمدون عليها ، ولا أنس إلى أشخاص يجب أن يكون الحق معهم ، وليس بمعاند ولا جاحد ، بل هو طيّب السريرة ، وصافي الفطرة ، ينظر (١) في الأشياء نظر المتعلّم من الله .

وهـذه المسألة ما صدرت إلا عن الصوفيّة الملحدين ، الذين راضوا أنفسهم لإطفهاء نور الله ، وعناد الأئمّة الطاهرين ، فحصّلوا برياضاهم مناسبة تامّة مع الشياطين ، فكانوا يلقون إليهم الباطل على صورة الحق

(۱) في (ل) : فنظر .

تمويهاً وإضلالًا للمستضعفين ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أُوْلِيَائِهِمْ لَيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾(١) .

وقد قال عبد الكريم الجيلاني^(۱) وهو من كبار الصوفيّة ، وأشدّهم تمسّكاً هذه المسألة – أي القول بوحدة الوجود – وقد ملأ كتبه من ذلك . وقال : إنّ شرط المتصوّف أن يكون على مذهب أهل السنّة^(۱) .

وقالوا في شرط التسنّن : أن يكون فيه من بغض عليّ للسِّك شيء ، لئلاّ يغلوا عند استماع الفضائل العظام التي له للسِّك (٤٠) .

وأمّا منّا فلم نر أحداً تكلّم بهذه المسألة إلاّ وقد استند^(°) إلى أولئك كابن عربي والغزالي وأضرابهما ، وتمسّك ببعض الأخبار المتشابهة ، بل ربّما يذكر لفظ الحديث وينقل معناه من ابن عربي .

⁽١) سورة الأنعام: ١٢١.

⁽٢) الجيلاني : عبد الكريم بن إبراهيم بن عبد الكريم الجيلي القادري ، صوفي ، ابن سبط الشيخ عبدالقادر الجيلاني ، له تصانيف كثيرة ، منها : الإنسان الكامل في معرفة الأواخر والأوائل ، والإسفار عن رسالة الأنوار والنوادر العينية وغيرها ، ولد سنة ٧٦٧هـ ، وتوفي سنة ٨٣٢

معجم المؤلفين ، عمر كحالة : ٣١٣/٥ الأعلام ، الزركلي : ٥٠/٤ .

⁽٣) الإنسان الكامل ، الجيلاني : ١٢ .

 ⁽٤) وفيات الأعيان ، ابن خلكان : ٣٥٥/٣ . الأربعين ، الشيرازي : ٣٥٣ . الصوارم المهرقة ،
 التستري : ٢٧٩ .

⁽٥) جامع الأسرار ، الآملي : ١٦١ . الأسفار ، الشيرازي : ٢٩٢/٢ .

وإن شئت انظر كلام الملا في الكلمات ، في المواضع التي يقول : (قال بعض أهل المعرفة)^(۱) ، مراده هو ابن عربي مميت الدين ، الذي حكم بأن عمر معصوم ، واستدل عليه بالأخبار^(۱) ، وأن أهل الكشف يرون الشيعي على صورة الكلاب والخنازير^(۱) .

وبالجملة ، الذي تتبعت في كلمات القائلين بهذه المسألة ما وجدته إلا مستنداً إلى تلك الجماعة ، فما كشف لهم الشيء على ما هو عليه في الواقع ، بل على طبق أذهانهم وأفهامهم وحقائقهم المعوجة .

وشسرح ذلسك وأسبابه يطول به الكلام ، وقد قال تعالى : ﴿ وَلِتَصْفَعَى إِلَيْهِ أَفْنِدَةُ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴾ (فَ) ، فليس هؤلاء الذين قد كشف لهم من أهل الباطن بل هسم من أهل الباطل ، ﴿ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾ (٥) ، ﴿ ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ (١) م ٢٠٥ .

⁽١) الكلمات المكنونة ، الكاشاني : ١٣ ، ٥٩ ، ٥٦ ، ٧٧ ، ٨٠ ، ٨٨ ، ٨٨ ، ١٢٥ .

⁽٢) الفتوحات المكية ، ابن عربي : ٢٦١/١ .

⁽٣) الفتوحات المكية ، ابن عربي : ١١/٢ .

⁽٤) سورة الأنعام : ١١٣ .

⁽٥) سورة الأنعام : ١١٢.

⁽٦) سورة الحجر : ٣ .

وثالثها: أنّ المنكرين^(۱) بهذه المسألة وهذا الاعتقاد ليس كلّهم من أهل الباطن الحقيقي ، الذي قد استكملت فيه الشرائط ، وقد رأينا منهم من قد صحا له المعلوم ، بعد محوه الموهوم ، وغلب له السرّ بعد هتك الستر ، وأطفأ سرج الحواس والمشاعر السفلية بعد ما أشرق له النور من صبح الأزل، وصار كما قال مولانا الباقر عليتك : (ما من عبد أحبّنا ، وزاد في حبّنا ، وأخلص في معرفتنا ، وسأل عن مسألة إلا ونفثنا في روعه جواباً لتلك المسألة)(۱) .

وقد تلقدى جميع علومه من الإلهامات الإلهيّة بالإخبارات^(٣) المعصوميّة ، في المنامات الصادقة والقذوف القلبيّة ، وعرف الأشياء بالمشاهدات العيانيّة .

⁽١) رسالة الاثسني عشرية ، العامسلي : ٥٧ . هج الحق ، الحلي : ٥٧ . إرشاد الطالبين ، السيوري : ٢٣٨٨ . الأنسوار النعمانية ، الجزائري : ٢٨٢/٢ . الرسالة الرشتية (جوامع الكلم)، الأحسائي : ٢٣٠/١ .

⁽٢) قــال الإمــام الصادق للمينيك : (من أحبنا أهل البيت وحقق حبنا على قلبه جرى ينابيع الحكمــة على لسانه ، وجدد الإيمان في قلبه ...) . المحاسن ، البرقي : ١١/١ ، ك ثواب الأعمال ، ب. ٨ من أحب آل محمد /١٠٣ . بحار الأنوار ، العلامة المحلسي : ٢٧/٩ ، ك الإمامــة ، أبــواب ولايستهم وحــبهم وبعضهم صلوات الله عليهم ، ب٤ ثواب حبهم ونصرهم... /٢٢ .

⁽٣) في (م) : بالإجازات .

وكان شديد الإنكار على تلك الملاحدة الصوفية ، وكثير الطعن على هذه المسألة ، التي من أس مسائلهم ، وقد هدم بنياها ، وخرب أركاها ، وأظهر فسادها ، وأبان عن بطلان أدلتها ، على أكمل وجه وأحسن طور ، بالأدلة العقلية والذوقية الواجدانية ، والنقلية الكتابية والمعصومية ، ولولا إلا(۱) إنكاره إيّاها لكفى في بطلاها ؛ لأنه هو القرية الظاهرة للسير إلى القرية المباركة ، وهو باب الإمام عليها ، وحجة الله على الخلق)(۱) . الأنام ، قال عليها : (هم حجتي عليكم وأنا حجة الله على الخلق)(۱) .

[مناقشة القول الثانى : قيوميته تعالى سنخية] :

وأمّا القول الثاني ، فبطلانه أوضح من أن يقال ، فإنّ سنخ^(۱) الشيء ما يكون من جنسه وطبيعته وحقيقته ، فلو كانا من حقيقتين متباينتين لا يقال هذا من سنخ ذاك ، فعلى هذا كيف يمكن أن يتعقّل أو يتصوّر أنّ الممكن من سنخ الواجب القديم – تعالى شأنه – .

⁽١) لم ترد في (ح).

⁽٢) كمال الدين وتمام النعمة ، الشيخ الصدوق : ٢٨٤/٢ ، ب ٤٥ ، ذكر التوقيعات الواردة عن القائم المين الله الشيخ الطوسي : ٢٩١ ، ف٤ / ٢٤٧ . الاحتجاج ، الشيخ الطبرسي : ٢٨٣/٢ ، احتجاج صاحب الزمان المين المراك ال

⁽٣) لم ترد في (ح).

إلا عـــلى القـــول بأنّ الممكن ليس بمخلوق فيكون قديماً ، فيكون القـــدم هو الجهة الجامعة بين الواجب والممكن ، وكلّ ما هو كذلك يجب فـــيه عمّــا به الامتياز ، فيتركّب وجود كلّ منهما ، فيبطل إذن قدمهما وأزليّتهما ، لما مرّ من افتقار المركّب إلى العلّة الموجدة .

فيان أرادوا بالسنخيّة ما هو مثل السراج والأشعّة ، بأن يكون المخلوق من نور ذاته ، وشعاع حقيقته ، وهذا وإن لم يكن سنخاً فإنّ الأشيعّة ليست من سنخ السراج ، ولا ذكر لها في رتبة السراج ، بل هي عدم عند السراج ، وإنّما أحدثت مثلاً لذات الشعلة المرئية لا لحقيقة العلّة المحدثة للسراج والأشعّة .

فالسراج - حقيقة - باب لإحداث الأشعّة ، ووجه /م ٢٠٦ للعلّة ، وعرش لها ، وحامل لظهورات آثارها ، وترجمان للأشعّة ، فلم تكن بينهما سنخيّة ، إلا أنّ هذا أحد الأقوال المذكورة ، وهو :

[مناقشة القول الثالث : قيوميته تعالى كقيومية الأشعة بالسراج]:

القـول الثالـث: وبطلانه أنّ الأشياء (١) إذا كانت من نور ذاته ، وشـعاع حقيقـته المقدّسة . من غير واسطة ، كانت لذاته نسبة إلى جميع الخلـق ، ضـرورة نسبة المنير إلى النور ، كالشمس وشعاعها ، وهذا هو

⁽١) في (ح): الأشعة.

الـــذي دعـــاهم إلى القول (١): بأنّ معطي الشيء لا يكون فاقداً له ، فإذا تحقّقت النسبة تكثّرت جهات الذات من حيث هي ، فبطلت أزليّته .

إن قلت : إنّك قلت آنفاً : إنّ الأشعّة لا ذكر لها في رتبة السراج ، فإذا كان كذلك لم تكن النسبة ، فلم تتكثّر جهات الذات .

قلت: لا شك ولا ريب أن بين المصدر من حيث هو مُصدر (كسر السدال) ، والمُصدر من حيث هو كذلك (بفتح الدال) ، مناسبة تصحّح صدور هذا دون ذاك .

فيان الفاعل لو لم ينزل إلى المفعول بفعله لم يتحقّق المفعول و لم يوحد ، فإن المفعول لا يوجد إلا على ما هو عليه ، وما هو عليه يقتضي التكتر والاختلاف ، والفعل لو أبقي في مقامه على ما هو عليه ، وهو يقتضى الوحدة والائتلاف ، لم يكن الإيجاد .

إذ شرطه تمكين القابل [من] (٢) الانوجاد ، ومن التمكين نزوله إلى مقامه ، وإيجاده على ما هو عليه ، فيلحقه التكثّر لحوقاً عرضيّاً تبعيّاً ، كما يلحق المفعول الوحدة بإلقاء مثال الفاعل فيه كذلك ، ولذا تتعدّد أسماء الفاعل عند الفعل وبعد الفعل ، فتقول : قائم ، قاعد ، آكل ، شارب ، ضارب ، عادل ، وأمثال ذلك .

⁽١) الأسفار ، الشيرازي : ٣٠٠/٢ .

⁽٢) في (ح) ، (م) : عن .

وهـــذه الأسماء ما اختلفت إلاّ لاختلاف الآثار الصادرة عنه ، /ح مــا اختلف أسماء الفاعل إلاّ لمناسبة بينه وبين المفعول ، وإلاّ لامتنع الاخــتلاف باخــتلاف المفعول ، ولذا ترى كلّ مفعول يحكي عن فاعله الخــاص به ، وإن كان يخالف الأوّل الخــاص به ، وإن كان يخالف الأوّل في النســبة العرضية ، فترى الألف يصف صانعه أنّه قائم ، والباء تصفه أنّه مبسوط منتشر ، وهكذا .

وهـــذا تمـــا لا ريــب فيه ، فالنسبة بين المصدر من غير واسطة ، والمصدر تمّا لا يرتاب فيه عاقل ، والذي نفيناه هو كون المفعول ووجوده في مرتـــبة الفـــاعل ، لا مذكوريّته لديه ، قال الله تعالى : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى فِي مرتـــبة الفـــاعل ، لا مذكوريّته لديه ، قال الله تعالى : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْمُانْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُوراً ﴾(١) ، قال الصادق الميناك المان حينٌ مِن الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُوراً في العلم ولم يكن مكوناً)(١) م ٢٠٧ وروحـــي فداه : ﴿ كَانَ مَذْكُوراً فِي العلم ولم يكن مكوناً)(١) انتهى .

فالأشياء قبل وجود أكوالها وأعيالها لها وجود ذكريّ في العلم ، في رتبة الفاعل الذي هو الواحد ، لا رتبة الذات التي هي الأحد ، فإذا فرضت الفاعليّة في رتبة الذات تحقّقت النسب والإضافات ، فتبطل الأزليّة ، مع أنّ هذا فرض محال لا يتصوّر ولا يتعقّل بحال من الأحوال .

⁽١) سورة الإنسان : ١ .

⁽٢) سبق تخريجه : ٢٨٧/٢ .

فإن الفاعليّة هي صفة الذات ، والذات سابقة عليها في كينونتها ، ومتقدّمه عليها ، فكيف يمكن فرضها فيها ، وقولنا صفة الذات مسامحة في العبارة ، والمراد منها هي الذات الظاهرة بالفعل ، فافهم .

وكذلك الأمر في الشمس والسراج ، فإنّ الذي سطع عنهما نور واحد ، إنّما تعيّن وتكثّر عند لحوق المشخّصات والحدود ، فالكلّ حاضر لديه حضور جمعى وحداني ، لا كثرة فيه بوجه من الوجوه .

قلت: هب أنّ هذه الكثرات لا ترجع إلى الذات ولا تنسب إليها، لكن ذلك الأمر الواحد لا شكّ أنّه منسوب إلى الذات - على زعمكم - فرجع المحذور أيضاً ، إلاّ أنّ تكثّر الجهات يكون حينئذٍ أقلّ ، وإلاّ فحينئذٍ تحقّقت هناك جهات ثلاثة:-

الأولى : جهة الذات من حيث هي هي .

الثانية : جهة فاعليّتها لذلك الأمر الواحد بالصلوح والذكر .

تفسير آية الكرسي ، ج٢

الثالثة : جهة الفاعليّة الفعليّة الكونيّة .

فأين الوحدة والبساطة ، وإنّما هو بسط وتكثير .

[مناقشة القول الرابع : قيوميته كقيومية الظل بالشاخص] :

وأمّـــا أصــحاب القــول الرابع ، الذين قالوا أنّ الخلائق أظلال وعكوس ، فاعلم أنّ الظلّ له ثلاث إطلاقات :

أحدها : يطلق ويراد به الأثر .

وثانيها : يطلق ويراد به العكس والضدّ .

وثالثها: يطلق ويراد به الذات والحقيقة ، كما في الحديث: (أقام الأشياء بأظلّتها)(١).

والمعنى الثالث لا يراد في هذا المقام قطعاً .

والمعسى السثاني أيضاً لا معنى له ، إذ المخلوق /م ٢٠٨ ليس ضدّاً لخالقــه ، إلاّ أن يــريدوا بالعكس الأشباح المنفصلة المتحصّلة عند إشراق الشمس على الأجسام الكثيفة ، أو عند التجلّي في المياه والمرايا والأجسام الصــيقليّة ، وهذا أيضاً باطل قطعاً ؛ لأنّ المخلوق ليس على مثال الذات

⁽۱) سبق تخریجه : ۱۸۹/۲ .

سببحانه وتعالى ، قال الله تعالى : ﴿ فَلا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ ﴾(١) .

فيان المئل لا بد له من المطابقة بينه وبين المثل ، وهي تستلزم المناسبة ، وهي تستلزم الكثرة وتعدد الجهات في الذات ، وهي ترفع الأولية والقدم ، كما مر (٢) لما مر .

وأمّا قوله سبحانه : ﴿ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ﴾ (٢) : فالمراد تنـــزيهه عزّ شأنه عن المثل ، فإنّه تعالى أعلى عن ذلك .

ثمّ اعـــلم أنّه قد ورد في الأخبار ، وآثار الأئمة الأطهار – عليهم سلام الله الملك الجبّار – إثبات المثـــل لله سبحانه (بفتح الثاء) ، والمِثـــل (بكسر الفاء) في قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾(١) بناء على زيادة الكاف .

وفي الدعاء : (ولك الأسماء الحسنى ، والأمثال العليا ، والكبرياء والآلاء)(°) ، وهو يحتمل الوجهين .

⁽١) سورة النحل: ٧٤.

⁽٢) انظر : ٣٥٣/٢ .

⁽٣) سورة النحل: ٦٠ .

⁽٤) سورة الشورى: ١١.

⁽٥) الصحيفة السحادية ، الإمام زين العابدين الحيالي : ٢٦٥ ، دعاؤه الحيالي في اليوم الحادي والعشرين منه /١٢٩ . الكافي ، الشيخ الكليني : ١٦٠/٤ ، ك الصيام ، أبواب السفر ، ◄

فالمــراد بهذا المثل هو جهة تعرّف الحقّ للخلق بأنفسهم ، كما قال أمــير المؤمــنين للميّلك : (بل تجلى لها بها) (١) ، وهو الوصف الذي يرجع الحلق منه إليه ، كما قال للميّلك : (رجع من الوصف إلى الوصف) (١) ، قال الشاعر (٣) :

قد ضلّت النقطة في الدائرة ولم تـزل في ذاهـا حائرة محجوبـة الإدراك عنها بما مـنها لهـا جارحـة ناظرة سمت على الأسماء حتّى لقد فوّضـت الدنـيا مع الآخرة

وهو الذي ينتهي إليه المخلوق ، كما قال المُشَّلِكُم : (انتهى المخلوق إلى مثله ، وألجأه الطلب إلى شكله ، إنّما تحدّ الأدوات أنفسها ، وتشير الآلات إلى نظائرها)(1) .

وهـــذا المـــثل في كلّ شيء جهة توصيف الله سبحانه نفسه له، ويختلف باختلاف الموجودات في مراتب الأكوان والأعيان، (الطرق إلى

 [◄] ب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان /٢ . مصباح المتهجد ، الشيخ الطوسي :
 ٢١٤ ، شهر رمضان /٧٢ .

⁽١) سبق تخريجه : ٦٣/٢ .

⁽٢) سبق تخريجه : ١٧٧/١ .

⁽٣) مشارق أنوار اليقين ، البرسي : ١٨٩ .

⁽٤) سبق تخريجه : ١٧٧/١ .

الله بعدد أنفاس الخلائق) (۱) ، ومردّ الكلّ ومرجعه إلى المثل الأعلى ، وهو قوله عليتًا الله المعرفتنا) (۲) قوله عليتًا الله : (نحن الأعسراف الذين لا يُعرف الله إلاّ بسبيل معرفتنا) (۲) عسلى أعسلى المعاني فيه ، وقد بيّن ذلك في الزيارة الجامعة الكبيرة ، بقوله على أعسلى الأعلى ، والدعوة الحسنى) (۲) .

وهـو المراد في قوله تعالى : ﴿ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (١) ، قال اللَّيَاكِ : (فبهم ملأت سماءك /م ٢٠٩ وأرضك حتى ظهـر أن لا إلـه إلا أنـت) (٥) ، ويأتي (١) إن شاء الله تعالى شرح هذه المحملات عند كشف اعتقادنا في القيّوميّة .

⁽١) سبق تخريجه : ٣٠٤/١ .

⁽٢) سبق تخريجه : ٢٤٤/١ .

⁽٣) من لا يحضره الفقيه ، الشيخ الصدوق : ٣٠ / ٢١ ، ك الحج ، ب الزيارات /٣٢١٣ . من لا يحضره الفقيه ، الشيخ الطوسي : ٩٦/٦ ، ك الحج ، ب ٤٦ زيارة جامعة لسائر المشاهد... /١ . عيون أخبار الرضا ، الشيخ الصدوق : ١/٣٠٥ ، ب٨٦ في ذكر زيارة الرضا لمشاه بطوس زيارة أخرى جامعة للرضا /١ .

⁽٤) سورة الروم : ٢٧ .

⁽٥) سبق تخریجه: ١٨٠/١.

⁽٦) انظر : ١٣٢٣ . ١٣١٨ - ١٠١/٣ .

[مناقشة القول الخامس : قيوميته تعالى انتسابية] :

وأمّا أصحاب القول الخامس ، فهم إن أرادوا بالانتساب والارتباط انتساب الله من ذلك من القبائح المنكرة ، وقد أشرنا إلى بعض ذلك .

وإن أرادوا انتسابها بفعله - أي النسبة الفعليّة - فصحيح ، لكنّه يسأبي هذا التوجيه قولهم (١) : وجود زيد إله زيد ، بل لا تصحّ هذه العبارة مطلقاً .

وإن أوّلــنا قولهم: إله زيد ، بالإله الظاهر بصنعه وإيجاده ، ليرجع الأمــر إلى ما ذكرنا ثانياً ؛ لأنّ وجود زيد هو النسبة الارتباطيّة بينه وبين الفــاعل ، وهو الأثر الحاصل من الفعل والتأثير ، وذلك الأثر الحادث قارن التأثّر الذي هو الانفعال تحقّق زيد ، فوجوده هو ذلك الأثر الحادث بــالفعل لا نفس الفعل ؛ لأنّ(٢) الفعل لا ينــزل عن مرتبته ، كيف وهو الاسم المكنون المخزون في ظلّه ، فلا يخرج منه إلى غيره .

وبين الشيء ووجوده لا بدّ من الارتباط ، فإنّ التباين عدم ، بل الشيء لله الوجود هو المستقل الشيء ليس إلاّ الوجود هو المستقل الأصيل، وهذا يستلزم تقدير كلمات كثيرة في الكلام ، مع أنّ ذلك

⁽١) انظر : فصوص الحكم ، ابن عربي : ٧٣ ، ٧٦ ، ١٥٣ .

⁽٢) في (ح): فإن .

الوجود المستقل الأصيل ليس لزيد ، ولا يستند إليه ، وليس لزيد فيه ذكر بوجه من الوجوه .

وأمّا تمثيلهم بالماء المشمّس فهو في موقفه ، إلا أنّهم جهلوا وجه التمثيل ، فإنّ الماء إنّما استحقّ إطلاق الشمس عليه من جهة مثال الشمس الذي ألقته فيه ، فأظهرت به فعلها ، الذي هو التسخين ، فذلك المثال هو أثر الشمس وصفته ومثاله واسمه وآيته .

فالشمس التي أضيفت إلى الماء ليست هي التي في السماء الرابعة ، وإنّما هو ذلك الأثر ، والنسبة بينهما نسبة الواحد إلى السبعين .

وهذا الإطلاق من باب الحقيقة بعد الحقيقة ، وهي الحقيقة والجحاز عيند العلماء الراسخين والمؤمنين الممتحنين ، وإن لم يكن هو المعروف المصطلح عليه بين الأصوليّين (١) .

مع أنّ أثر الشمس المنتسب إليها والمرتبط بما ليس هو الماء ، وإنّما المساء أمر خارج أجنبيّ ، حامل لظهور الشمس وتأثيره ، الذي هو الحرارة الظاهرة بذلك الظهور المخصوص .

فالحـــرارة المطلقــة من حيث هي هي بمنــزلة /م ٢١٠ الوجود، وتلــك العــوارض والحــدود والكيفيّة المخصوصة، والكمّ المخصوص، يمنـــزلة الماهيّة فيهما جميعاً، ثمّ تأثير الشمس، وكلاهما أمران وجوديّان،

⁽١) عدة الأصول ، الطوسي : ٢٨/١ . مبادئ الوصول ، الحلي : ٧٠ .

تحقّق ا بالشمس ، والماء ليس من الشمس ولا إليها ، وإنّما هو حامل الظهور ، ومهبط النور ، كالزجاجة للمرآة والصورة .

فقولهم: قولك: زيد موجود ، كقولك: ماء مشمّس ، إن أرادوا مسا قلسنا وشرحنا ، وإنّ زيداً ليس إلاّ تلك الحرارة المتكيّفة بتلك الكيفيّة المخصوصة ، فهو صحيح ، وإن أرادوا أنّ زيداً بمنسزلة الماء ، ووجوده المنسوب إليه بمنسزلة الحرارة ، فهو باطل ، بل زندقة صرفة .

والحاصل، إن عباراتهم مضطربة، وكلماتهم مشوّشة، والعلّة فيها مسا ذكرت لك أنهم اقتصروا على العبارات، وجمدوا على الألفاظ والقشور، وما نظروا إلى الأشياء من جهة ذواتها وحقائقها، ومبادئها وصفتها، وعللها وأسبابها وشرائطها؛ لينكشف لهم الأمر على ما هو عليه و ولا حول ولا قوّة إلا بالله - ﴿ وَلا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿ إِلّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلَذَلِكَ خَلَقَهُمْ ﴾ (١) .

لأنّ القيّومــيّة المطلقــة الكاملة التي تنطبق على مذهب أهل البيت الله الميّه على مذهب أهل البيت الله المعتمدة من الفؤاد ، الذي هو لمعة من أنوارهم ، وحرف من كتاب أسرارهم الله الله ، لا تصحّ إلاّ كما ذكرنا بما ذكرنا مشروحاً مفصّلاً ، ودع عنك الأوهام الباطلة ، والأحلام الفاسدة ،

⁽۱) سورة هود : ۱۱۸–۱۱۹ .

ف إنّ الحقّ كلّه عند الله عزّ وجلّ سبحانه ، جمعه كلّه ، [ثم] (١) أراد أن يظهره لنا في بيت واحد ، وهو بيت النبوّة ، فكلّ ما لم يخرج عن هذا البيت فهو زخرف باطل ، وأشهد أنّ الحقّ لهم ومعهم ، وفيهم وبمم ، ومنهم وإليهم (٢) ، وماذا بعد الحقّ إلاّ الضلال (٣) .

(١) في (م) و (ح) : مما .

⁽٢) اقتسباس من الزيارة الجامعة ، انظر : من لا يحضره الفقيه ، الشيخ الصدوق : ٦١٢/٢ ، ك الحج ، الزيارات ، زيارة جامعة لجميع الأثمة عليه المسلم المنزار ، المشهدي : ٧٢٥ ، القسم ٥ في زيارة سائر الأئمة ، ب١ زيارة جامعة لسائر الأئمة عليه الحكام ، الشسيخ الطوسي : ٩٧/٦ ، ك الحج ، ب٤٦ زيارة جامعة لسائر المشاهد على أصحابها السلام /١ .

⁽٣) قال تعالى : ﴿ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلالُ فَأَتَى تُصْرَفُونَ ﴾ . سورة يونس : ٣٢ .

الفهارس

فهرس الآيات فهرس الآيات شهرس الأحاديث شهرس المعصومين ٤٠٤ فهرس الأنبياء والملائكة ٤٠٦

فهرس الأعلام ٤٠٧ فهرس المصطلحات ٩٠٤

فهرس الأماكن والفرق ٢٣٧ فهرس الشعر العربي فهرس الشعر العربي

فهرس الشعر الفارسي ٤٤٦ فهرس الموضوعات ٤٤٤



فهرس الآيات

307	أأنتم أنزلتموه من المزن
77-77	إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون
770	أذلة على المؤمنين
701	أستكبرت أم كنت من العالين
740	أعزة على الكافرين
۲٠١	أعمالهم كسراب بقيعة
٣٢	أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم
708	أفرأيتم الماء الذي تشربون
170 -	أفمن كان ميتاً فأحييناه
101	ألا إن الله هو الغفور الرحيم
771	إلا من رحم ربك
1 2 7	ألست بربكم
441	ألكم الذكر وله الأنثى
7.7-1	ألم تر إلى ربك
190	ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير
49	لهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر

فهرس الآيات	777
-------------	-----

7 . 1	أم بظاهر من القول
۲.۱	أم تنبؤنه بمما لا يعلم في الأرض
101	إما العذاب وإما الساعة
7.7-1	أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ٥٤
449	إن ربي على صراط مستقيم
*7 & .	أن طهرا بيتيأن طهرا بيتي
771	إن هي إلا أسماء سميتموها
19	أن يقول له كن فيكون
771	إنا أنزلناه في ليلة القدر
771	إنا أنزلناه في ليلة مباركة
۲۸	إنا سمعنا قرآناً عجباً يهدي إلى الرشد
771	إنا كنا منذرين
۳.۳-۱	أنزل من السماء ماءً
791	إنما أمره إذا أراد شيئاً
7 7 1	إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي
77	إنما هو إله واحد
٣٧	إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً
۲٦	إنني أنا الله لا إله إلا أنا
7	إنه طغى

۳٦٧	تفسير آية الكرسي ، ج٢
١٢٨	إنه كان بكم رحيماً
44	إني ليحزنني أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب
٤١	أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج
197	أو لم يروا إلى ما خلق الله من شيء
711-69	أولا يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل و لم يك شيئاً
131	أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد
179	أو لم ينظروا في ملكوت السماوات والأرض
777	أياً ما تدعوا
٤٦	إياك نعبد
*70.	اجتثت من فوق الأرض
1 & 1	ادع إلى سبيل ربك بالحكمة
44	اذكرني عند ربك
7	اذهب إلى فرعون
740	باطنه فيه الرحمة
771	بسم الله الرحمن الرحيم
797	بشراً بين يدي رحمته
140	بقرة صفراء فاقع لونما
1 & 9	بل أتيناهم بذكرهم
١٤٧	بل طبع الله عليها بكفرهم

فهرس الآيات	ምገል
140	تسر الناظرين
441	تلك إذاً قسمة ضيزى
7.7-10	ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً
772	•
799-19	ثم قبضناه إلينا قبضاً يسيراً
707	جعله دکاً
797	حتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً
7 . 1	حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً
101	حتى إذا رأوا ما يوعدون
109	حتى عاد كالعرجون القديم
31-917	حتى يتبين لهم أنه الحق١٨ ١٦-٢٦-١٠٩
177	حم
90-77	الحي القيوم
101	خير عند رَبُك ثواباً وخير مرداً
٨٤٣	ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلهم الأمل
717	ذلك تقدير العزيز العليم
1079	ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
*7 & A	الذي خلقك فسواك فعدلك
٣٣١	رفيع الدرجات ذو العرش

٣٦٩	تفسير آية الكرسي ، ج٢
١٣٣	الزجاجة كأنها كوكب دري
١٣٣	زيتونة لا شرقية ولا غربية
1.4	سبحان ربك رب العزة عما يصفون
77-37	سبحانك إني كنت من الظالمين
197	سجداً لله وهم داخرون
797	سقناه لبلد ميت
31-917	سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم ١٦-٢٦-٢٩-١
٩	شهد الله أنه لا إله إلا هو
13-73	ظلمات بعضها فوق بعض
779-78	
377	عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد
797	فأخرجنا به من كل الثمرات
۲۸	فآمنا به ولن نشرك بربنا أحداً
707	فإن استقر مكانه فسوف تراني
797	فأنزلنا به الماء
377	فأولئك كان سعيهم مشكوراً
١٢٨	فاذكروني أذكركم
٣٤	فاستجبنا له ونجيناه من الغم
١.٧	فانظر إلى آثار رحمت الله

بات	فهرس الآي	 	 	 ٣٧.

٣٤٨	فذرهم وما يفترون
137-977	فذلك نجزيه جهنم
W.W-1WA	
197	فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء
	فسوف يعلمون
101	فسيعلمون من هو شر مكاناً
770	فضرب بينهم بسور له باب
70	فطرة الله التي فطر الناس عليها
707	فلا تضربوا لله الأمثال
۱٤٧ .	فلا يؤمنون إلا قليلاً
	فلما تجلى ربه للحبل
TTT .	فلما تغشاها حملت حملاً خفيفاً
	فله الأسماء الحسيني
۲٦ .	فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً
101	فليمدد له الرحمن مداً
1 & V	فمنكم كافر ومنكم مؤمن
۲٤	فنادى ألا إله إلا أنت
1 & 9	فهم عن ذكرهم معرضون
727-137	في أي صورة ما شاء ركبك

۳۷۱	تفسير آية الكرسي ، ج٢
١٦.	في لبس من خلق جديد
٤٦-	فيه ظلمات ورعد وبرق
771	فيها يفرق كل أمر حكيم
707	قال رب أرني أنظر إليك
30	قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه
707	قال لن ترانيقال لن تراني
۲۳۸	قالوا لن نؤمن حتى نُؤتى مثل ما أوتي رسل الله
777	قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن
*70	قل الروح من أمر ربي
٥.	قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون
770	قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي
101	قل من كان في الضلالة
۸۸-	قل هو الله أحد ٥٦-٣٦٠
٧٩	كان الناس أمة واحدة
٤٧	كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون
177	الكتاب المبين
٧٩	كتاب مرقوم ۞ يشهده المقربون
779	كذلك نجزي الظالمين
797	كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون

کن کا کا
کل
کلا
کلا
کلا
کل
کم
کیه
کیه
لأس
Ĭλ
ĺλ
Ĭλ
لا ت
צ ט
لا ي
الا يو
للطا

۳۷۳	تفسير آية الكرسي ، ج٢
707 -	لم يكن شيئاً مذكوراً
707	لن تراني
770	لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي
777	الله أعلم حيث يجعل رسالته
۲۸	له الحكم وإليه ترجعون
101	الله حفيظ عليهم
١٣٣	الله نور السماوات والأرض
170-	ليس بخارج منها
T07-	ليس كمثله شيء
777	ما أشهدتهم خلق السماوات والأرض
221	ما أنزل الله بما من سلطان
٦.	ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت
٦.	ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة
*70.	ما لها من قرار
779	ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها
770	ما نفدت كلمات الله
١٣٣	مثل نوره كمشكاة فيها مصباح

المصباح في زجاجة

من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه

٠٠٠ المنا ال	ِ الآيات		۲۷٤
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------	--	-----

778-10	من كان يريد العاجلة
١٣٤	نور على نور
	هل أتى على الإنسان حين من الدهر ٩٥-١
779-75	هم من خشیته مشفقون
444	هن لباس لكم وأنتم لباس لهن
٣١	هنالك الولاية لله الحق
١٠٤	هو الحي
١٤٧	هو الذي خلقكم
70-70	هو العلي الكبير
٣١	هو خير ثواباً وخير عقباً
£7-££	وإذا أظلم عليهم قاموا
101	وأضعف جنداً
178	وأكثرهم كافرون
١٢٣	وألوا استقاموا على الطريقة
191	وإليه ترجعون
757	وإن أطعمتموهم إنكم لمشركون
727	وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم
7117	وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها
179	وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم

200		ج۲	تفسير آية الكرسي ،
-----	--	----	--------------------

40	وإن كثيراً من الخلطاء ليبغي بعضهم على بعض
797-71	وإن من شيء إلا عندنا خزائنه
A7-377	وإن من شيء إلا يسبح بحمده
٥٧	وإنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم
178	واتقوا الله ويعلمكم الله
١٢٨	واسألوا الله من فضله
١٢٨	واشكروا لي ولا تكفرون
7 £ 7	واصطنعتك لنفسي
٨٢	واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً
191	والأرض جميعاً قبضته
101	والباقيات الصالحات
770	والبحر يمده من بعده سبعة أبحر
١٠٣	والحمد لله رب العالمين
101	والذين اتخذوا من دونه أولياء
170	والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا
799	والسماوات مطويات بيمينه
١٣٤	والله بكل شيء عليم
10.	والله ذو الفضل العظيم
101	والملائكة يسبحون بحمد ربمم

رس الآيات	فه	۲۷٦
-----------	----	-----

1 & 1	والموعظة الحسنة
179	وتلك الأمثال نضربها للناس
1 & 1	وجادلهم بالتي هي أحسن
178	وجحدوا بما واستيقنتها أنفسهم
170-1	وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس
708-11	وجعلنا من الماء كل شيء حي
707	و خر موسی صعقاً
*157	وداعياً إلى الله بإذنه
4.5	وذا النون إذ ذهب مغاضباً فظن أن لن نقدر عليه
750	ورحمة للمؤمنين
108	ورحمتي وسعت كل شيء
*127	وسراجاً منيراً
777	وسعى لها سعيها
1.5	وسلام على المرسلين
740	وظاهره من قبله العذاب
١٣٧	وقل رب زدني علماً
1 7 9	وكأين من آية في السماوات والأرض
١٢٣	وكذلك نجزي المحسنين
١٣.	وكذلك نري إبراهيم ملكوت السماوات والأرض

······································
تفسير آية الكرسي ، ج٢
وكذلك ننجي المؤمنين
- ولا خلق أنفسهم
ولا يزالون مختلفين
ولا يزيد الظالمين إلا خساراً
ولا يشفعون إلا لمن ارتضى
ولتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة
ولذلك خلقهم
ولكن انظر إلى الجبل
ولكن لا تفقهون تسبيحهم
ولله الأسماء الحسني فادعوه بما
ولله المثل الأعلى
و لم يك شيئاً
وَلَمَا بِلَغِ أَشْدِهِ آتيناهِ حَكُماً وعَلَماً
ولو أنما في الأرض من شجرة أقلام
ولو جئنا بمثله مدداً
ولو شاء لجعله ساكناً ١٩٥
ولو لم تمسسه نار
وليرضوه وليقترفوا ما هم مقترفون
وليكون من الموقنين

7 £ 1	وما آتاكم الرسول فخذوه
١٠٣	وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه
1 27-7	وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر
101	وما أنت عليهم بوكيل
77	وما رمیت إذ رمیت ولکن الله رمی
191	وما قدروا الله حق قدره
778-1	وما كان عطاء ربك محظوراً
۲۳۳	وما كنت متخذ المضلين عضداً
١٤٠	وما منا إلا له مقام معلوم
797-1	وما ننـــزله إلا بقدر معلوم
7	وما نهاكم عنه فانتهوا
٣٢	وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون
179	وما يعقلها إلا العالمون
*127	ومبشراً ونذيراً
377	ومن أراد الآخرة
779-	ومن يقل منهم إني إله
7 7 0	ونحن له مسلمون
7 2 .	ونفخت فيه من روحي
770	وننـــزل من القرآن ما هو شفاء

414		تفسير آية الكرسي ، ج٢
-----	--	-----------------------

779-78	وهم بأمره يعملون١
٣٣٣	وهو الذي جعل لكم الليل لباساً
797	وهو الذي يرسل الرياح
1 • 1	وهو السميع البصير
-V <i>T</i> -VA	وهو العلي العظيم ٥٨٠
377	وهو مؤمن
٣.0	ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً
101	ويزيد الله الذين اهتدوا هدى
*707	ويسألونك عن الروح
101	ويستغفرون لمن في الأرض
178	ويضرب الله الأمثال للناس
140	ويفعلون ما يؤمرون
٤٧	يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون
*127	يا أيها النبي إن أرسلناك شاهداً
197	يتفيأ ظلاله عن اليمين والشمائل
7 . 1	يحسبه الظمآن ماء
377	يصلاها مذموماً مدحوراً
178-70	يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها
37-977	يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم

فهرس الآيات	
٣٣٣	يغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً
23-22	يكاد البرق يخطف أبصارهم
144	یکاد زیتها یضيء
179	يمرون عليها وهم عنها معرضون
١٣٤	يهدي الله لنوره من يشاء
١٣٣	يوقد من شجرة مباركة
444	يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل

۲

فهرس الأحاديث

754	• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	أبوه النور وأمه الرحمة
717		أبى الله أن يجري الأشياء إلا بأسبابها
1.0	•••••	أتباع كل ناعق
۲۷۸	•••••	أتدري ما المعرفة
٣٤		أتشك في صورة أنا أقمته
77.	•••••	أتعلم ما المشيئة ؟
۲ • ۸		أجرد كريم
1	••••••••••	أخت النبوة وعصمة المروة
770	***************************************	آخرنا محمد
777		إذ ليس بين النفي والإثبات مترلة .
7 / 1 - 7	۲٤	إذا شئنا شاء الله
۲۳٦	•••••	أزليين أبديين
27-777	- - : •	أعضاد وأشهاد
00-11	9	أقام الأشياء بأظلتها
707	•••••	أقامهم الله خلف العرش
		أقبل فأقبل

177	إلا عرفهم جلالة أمركم
*~ { {	ألا من مال إليهم فليس منا
777	ألم يأمرك أمير المؤمنين عليه السلام ألا تقربي إلا عدواً
١٨	إلهي أمرتني بالرجوع إلى الآثار
۲.	إلهي علمت باختلاف الآثار وتنقلات الأطوار
۲.	إلهي كلما أخرسني لؤمي أنطقني كرمك
۲.	إلهي ما أقربك مني وأبعدني عنك
Y0Y	إلهي وقف السائلون ببابك
177	أليس من اعتدلت طباعه صفى مزاجه
*757	أما إنه لا يقول لا مساس
۲۸۱-	أما البيان فهو أن تعرف أن الله تعالى واحد
* 7 7 7	أما الجامعة فهي كتاب طوله سبعين ذراعاً
* 7 \ 7	أما الغابر فالعلم بما يكون
707	امر الله تعالى بواحد منهم
Y	ن إلينا إياب هذا الخلق
Y 	ن أمرنا هو الحق
٣ , ٢	ن الأرض لا تخله من حجة

٣٨٣		ج۲	د	لكرسي	آية ا	تفسير
-----	--	----	---	-------	-------	-------

*177	إن العبد إذا جاع بطنه
٥٧	إن الله اختار لنفسه أسماء لغيره يدعوه بما
٧٤	إن الله تعالى خلق ألف ألف عالم
* 7 & V	إن الله تعالى خلق من نور محمد ﴿ عَشْرِين بحراً من نور
798	إن الله خلق الاختراع والابتداع
727	إن الله خلق المؤمنين من نوره
175	إن دعاني أجبته
177	إن زكاها بالعلم والعمل
*177	إن كان مؤمناً تكون حكمته له نوراً وبرهاناً
777	إن كنتِ آمنت بالله فلا تأكلي اللحم
٣٢٦	إن لله تسعة وتسعون اسماً
700	إن لله شجرة تسمى المزن
777	
779-	
779-	أنا ذات الذوات
7 £ £	أنا قسيم الجنة والنار
۹.	أنا لا أحصي ثناء عليك
7 £ £	أنا وعلمي أبوا هذه الأمة
*757	أنت الشفيع يوم المحشر

۹.	أنت كما أثنيت على نفسك
٧٤	أنتم في آخر تلك العوالم
70V-7	إنما تحد الأدوات أنفسهاا ١٩٨٠-٠٦٠
7 2 9	إنما سموا شيعة لأنهم خلقوا من شعاع فاضل أنوارنا
٤٩	إنه شيء وقل بقول هذا الرجل في هذه المسألة
****	إهُم أعداؤنا
۲٤	إيى ابتليت آدم بالبلاء فوهبته له
۲۰۸	أو النبي المرسل أو المؤمن الممتحن قلبه للإيمان
*٣٣٦	أو سنة عن النبي لا اختلاف فيها
119	أوصاني أن آمر أمتي بالحجامة
*٣٤٤	أولئك يلعنهم ملائكة السماوات والأرض
770	أولنا محمد وآخرنا محمد وأوسطنا محمد
۲.	أيكون لغيرك من الظهور ما ليس لك
77	اتقوا فراسة المؤمن
711-	اخترعنا من نور ذاته ۲۴۰-۲۳۹
109	استخلصه في القدم
٨٥	الاسم الذي ليس بالحروف مصوت
7.0	اعرفوا الله بالله
70V- 7	انتهى المخلوق إلى مثله ١٩٨ -٢٠٢-٢١٤-٢٠

۳۸۰		ج۲	سي ،	آية الكر	تفسير
-----	--	----	------	----------	-------

t the second of
انزل في بحر العز فنـــزل
بأبي أنتم وأمي ونفسي
باللفظ منطق
بدؤها منك وعودها إليك
برئ عن الأمكنة والحدود والأعراض
بسلطانك الذي علا كل شيء
بعلمك الذي أحاط بكل شيء
بقوتك التي قهرت بما كل شيء
بل تحلی لها بما
بل هو مكنون فيكم
بل هو نور من عند الله
بمشيئة وإرادة وقدر وقضاء
التجافي عن دار الغرور
تجلى لها فأشرقت
تخلقوا بأخلاق الروحانيين يظهر لكم
تفحرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه
تلك السكينة في التابوت
التوحيد ظاهره في باطنه وباطنه في ظاهره
ثبات مقامكم

7 	ثم إن علينا حسابهم ٢٤٢-٢٤٢
3 9 7	ثم خلق الحروف
*177	ثم قال له أدبر فأدبر
*7 { V	م ثم قام فقطرت منه قطرات كان عددها
*٣٤9	حرت ينابيع الحكمة على لسانه
*	الجفر الأحمر فوعاء فيه سلاح رسول الله
١٨	حتى أرجع إليك منها كما دخلت إليك منها
* 7 £ V	حتى تقلب في عشرين بحراً
70 A -	حتى ظهر أن لا إله إلا أنت ٥٥ - ٢٣٧ - ٢٣٧
177	حتى لا يبقى ملك مقرب
791	حتى لا يقال لمَ لَمْ يخلق ذلك
177	حيث لا يلحقه لاحق
7.0	حالية عن القوة والاستعداد
* ۲ ۷ ۳	حرج أمير المؤمنين عليه السلام ذات ليلة بعد عتمة
*707	حلق أعظم من جبرائيل وميكائيل
771	حلق الإنسان ذا نفس ناطقة
717	حلق الله الأشياء بالمشيئة
١٢٧	دخل في الباب الملكي الصوري
۲.٧	دلیله آیاته

*۲٣٦	الذي كنا بكينونته قبل الحلول في التمكين
777	الذي ملأ الدهر قدسه
٦٦	رأيت الخضر في المنام قبل بدر بليلة
127-17	رفعت لهم حلماً
**	سقطت إلى شعيب
1011	سكت عني ابتدأته
* ۲ ۷ ۲	السكينة ريح تخرج من الجنة
177	شابهت جواهر أوائل عللها
٣٢	الشرك في هذه الأمة له دبيب أخفى من دبيب النملة
117	الشقي شقي في بطن أمه
770-1	شهادة الصفة والموصوف بالاقتران
۲.۸	صعب مستصعب أجرد كريم ذكوان مقنع
7.0	صور عارية عن المواد
70 A	الطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق
۲.٧	الطريق مسدودا
790	ظهرت الموجودات من باء بسم الله الرحمن الرحيم
١٤١	العبودية جوهرة كنهها الربوبية
10	علم سلمان علماً لو علمه أبو ذر كفر
*٣.9	علم وشاء وأراد

*177	علمته الحكمة
* ۲ ۷ ۱	علمنا غابر ومزبور
77	علمني شيئاً أنتصر به على الأعداء
109	على سائر الأمم
77	عماد التوحيد لا إله إلا هو
۲.	عميت عين لا تراك ولا تزال عليها رقيباً
* ۲ ۷ ۱	عندنا الجفر الأحمر والجفر الأبيض
٨٣	فأحببت أن أعرف
175	فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به
۱۸	فأرجعني إليها بكسوة الأنوار
7.0-1.	فألقى في هويتها مثاله٢
77	فإنه ينظر بنور الله
٥٧	فأول ما اختار لنفسه العلي
737	فالمؤمن أخو المؤمن لأبيه وأمه
177	فبلغ الله بكم أشرف محل المكرمين
777-777	فبهم ملأت سماءك وأرضك ٥٥-٣٥٨-٣
707	فتجلى له بقدر سم الإبرة
711-117	
700	فتقطر منه قطرة إلى الأرض

	فتقها ورتقها بيدك
772-71	فجعلتهم معادن لكلماتك وأركانًا لتوحيدك ٥٥-٢٦-٨
7 2 9	فجعلها فعلاً منه
* 7 & 7	فخر النور ساجداً
* 7 & V	فخلق الله تعالى من كل قطرة من نوره نبياً
۸۳	فخلقت الخلق لكي أعرف
707	فدك الجبل وخر موسى صعقاً
٢٢١	فقد تخلق بالأخلاق النفسانية
١٢٦	فقد شارك بما السبع الشداد
***	فكانت في طشت تغسل فيها قلوب الأنبياء
* 7 { V	فلما خرج من آخر الأبحر قال الله تعالى يا حبيبي
٣٢٦	فلو كان الاسم عين المسمى
700	فما أكلها أحد إلا وقد تولد منه المؤمن
774	فما بال هذا الرجل
*~~7	فما ثبت لمنتحليه من كتاب مستجمع على تأويله
1 & 1	فما فقد في العبودية وجد في الربوبية
*458	من مال فيهم فهو منهم ويحشر معهم
191-1	هو مخلوق مثلكم مردود إليكم
١٣٤	وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً

ِس الأحاديث	٣٩٠ فهر
177	فينفسح فيشاهد الغيب
* ۲ ۷ ۱	فيها جميع ما يحتاج الناس إليه
*177	قال له أقبل فأقبل
*** ٤٤	قد ظهر في هذا الزمان قوم يقال لهم الصوفية
۲۸۷	قل بقول هشام في هذه المسألة
707	قوم من شيعتنا من الخلق الأول
*** ٤ ٤	قوم يلبسون الصوف في صيفهم وشتائهم
*~~7	قياس تعرف العقول عدله
۲۳٦	كائنين غير مكونين
T0T-7	كان مذكوراً في العلم و لم يكن مكوناً
***	كانت عصا موسى لآدم
177	كرامتكم عليه
٦.	كشف سبحات الجلال من غير إشارة
700	كل شيء سواك قام بأمرك
٣٨	كل صائرون إلى حكمك
1911	كل ما ميزتموه بأوهامكم في أدق معانيه٧٠٠٠
	كل مولود يولد على الفطرة
	كِلما وضعت لهم علماً رفعت لهم حلماً ٣٤

كلنا محمد

740

كمال التوحيد نفي الصفات عنه
كنا بكينونته كائنين غير مكونين
كنت كنـــزاً مخفياً
كيف يستدل عليك بما هو في وجوده مفتقر إليك
كيما إن زاد المؤمنون ردهم
لأنه إذا لم يدع باسم لم يعرف
لا إله إلا هو الحكم وإليه ترجعون
لا تحيط به الأوهام
لا دني ولا فاضل
لا فرق بينك وبينها إلا ألهم عبادك وخلقك ١٦١-٤٥
لا يحتمله إلا الملك المقرب
ا يخالف شيء منها محبتك
؟ يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلا بمذه الخصال
بيك يا بن رسول الله
نكوني كفارة لذنوبه
شهادة الصفة على أنها غير الموصوف

الأحاديث	٣٩٢ فهرس
١٢٧	لقد نطقت بالفلسفة جميعها في هذه الكلمات
177	لكان يكون منك شأناً
*~ ٤ ٣	لكل قوم سامري
111	لكن أبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه
791	لم يتصور أحد شيئاً إلا وقد خلقه الله قبل ذلك
*1.1	لم يزل الله ربنا والعلم ذاته ولا معلوم
١.٥	لم يستضيئوا بنور العلم
*707	لم يكن مع أحد ممن مضي غير محمد صلى الله عليه وآله
*177	لما خلق الله العقل استنطقه
119	لما عرج بي إلى السماء
711	له معنى الخالقية إذ لا مخلوق
777	اللهم إني أسألك برحمتك التي وسعت كل شيء
778	اللهم إني أسألك بمعاني جميع ما يدعوك به ولاة أمرك
777	اللهم إني أسألك من بمائك بأبماه
10	لو عمل أبو ذر عمل سلمان لكفر
707	لو قسم نور واحد منهم على أهل الأرض لكفاهم

لولاك لما خلقت الأفلاك

797	تفسير آية الكرسي ، ج٢
۱۲۰	ليس العلم بكثرة التعلم
۱۲	ليس العلم في السماء فيترل إليكم
۲۸	ليس كمثله شيء
۱۳	ليس لمحبتي غاية ولا نماية
١٢	المؤمن كلامه ذكر
١١.	المؤمنون حلويون۸
7 7	المأمونون على سرّك
١٣	ما خلقت خلقاً أحب إلي منك
١٦	ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله بعده
١٦	ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله قبله
١٦	ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله معه
۲۱	ما رأيت شيئاً إلا وقد رأيت الله قبله
۲١	ما رأيت شيئاً إلا وقد رأيت الله معه
*17	ما زال العبد يتقرب إليّ بالنوافل حتى أحبه
۲ ٤	ما عرف الله إلا أنا وأنت
	•

ما عرفناك حق معرفتك

ما كل ما يعلم يقال

ما لاقاني ملك من ملائكة ذلك الفلك

ما من عبد أحبنا وزاد في حبنا

٩.

ما وسعني أرضي ولا سمائي	377
متى غبت حتى تحتاج إلى دليل يدل عليك	۲.
المزبور فالعلم بمما كان	* 7 \ 7
المستبشرون بأمركالستبشرون بأمرك المستبشرون المستبسرون المستبشرون المستبرون المستبرون المستبشرون المستبشرون المستبرون المستبرون المستبرون المستبرون المستبرون المستبرون المستبرون المستبرون المستبرون المست	377
مصحف فاطمة ففيه ما يكون من حادث	* 7 \ 7
مصون السر عن النظر إليها ٨	١٨
المعرفة إثبات التوحيد أولاً	۲۷۸
معرفة الإمام رابعاً	TY A
معرفة المعاني ثانياً	۲۷۸
الممتنع من الأزل الممتنع من الحدوث ٢١٥ ٣٥-٣٥	770-
	*٣٤9
من أخلص لله العبودية أربعين صباحاً٢١	171
	١٤٨
من قال لا إله إلا الله فقد دخل الجنة٧	٣٧
من قوی أثر النفس فیه سما إلى ما يرتقيه٢٦	١٢٦
	*۲٣٦
نحن الأسماء التي أمركم الله أن تدعوه بها	77
ت نحن الأعراف الذين لا يعرف الله إلا بسبيل معرفتنا ٢٢٢–٨٩	70 A -
	*7٣٤

۲۹۰	تفسير آية الكرسي ، ج٢
*772	نحن حجة الله
7 8 0	نحن صنائع الله
7 / 1 - 7	نحن ظاهره فیکم
7 / 1 / 7	نحن علمه
*772	نحن لسان الله
770	نزلونا عن الربوبية
Y Y A	النقباء سادساً
* ۲ ۷ ۱	نكت في القلوب
٣٤	هذا أمر عظيم وخطب حسيم
70.	هم حجتي عليكم
1.0	همج رعاع
* ۲ ۷ ۲	همهمة همهمة وليلة مظلمة
۲۷۸-1	هو السر وسر السر
۲۳.	هي الذكر الأول
459	و أخلص في معرفتنا
١٢٦	وإذا اعتدل مزاجها
771	وأرفع درجات المرسلين
1 & 9	وأعلم أنك للداعين بموضع إجابة
771	وأعلى منازل المقربين

الأحاديث	٣٩٦ فهرس
70 V-	وألجأه الطلب إلى شكله ١٩٨ -٢٠٢-٢١٤-٣٠٢
78	وإليها حاكمها
*****	وأما الجفر الأبيض فوعاء فيه توراة موسى
7 A 1 — '	
* 7 \ 7	وأما النكت في القلوب فهو الإلهام
٣٨	وأمورهم آيلة إلى أمرك
١٥٠-	وإن سألني أعطيته
* ۲ ۷ ۱	وإن عندنا الجامعة
*177	وإن كان كافراً تكون حكمته حجة عليه ووبالاً
727	وإن نقصوا أتمه لهم
70.	وأنا حجة الله
* ٣ ٤ ٤	وأنا منهم براء
*777	وإنما لعندنا
777	وأهلي ومالي وأسرتي
7.0	وأولي الأمر بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
Y 1 A-	وآياتك ومقاماتك التي لا تعطيل لها في كل مكان ٥٤
TY A	والأركان خامساً

~9 ∨	تفسير آية الكرسي ، ج٢
۱۲۱	والإنابة إلى دار الخلود
171	والاستعداد للموت قبل نزوله
*\.	والبصر ذاته ولا مبصر
7 2	والخلق بعد صنائع لنا
۲.	
۲٧,	والسر المستسر بالسر
۲٧	والسر المقنع بالسر
11	والسعيد سعيد في بطن أمه
*\.	
۲.	
*\.	
40	والكبرياء والآلاء
70	
۲٧	, · · · · · · · · · · · · · · · · · · ·
* * * \	والنقر في الأسماع حديث الملائكة
۲ ۷	وباطن الظاهر وباطن الباطن
7 7	
١٢	<u>.</u>
77	

فهرس الأحاديث	۳۹۸
---------------	-----

7.0-	وبما امتنع عنها
777	وبوجهك الباقي بعد فناء كل شيء
70 V-	وتشير الآلات إلى نظائرها
177	وتمام نوركم
* ٣٤9	وجدد الإيمان في قلبه
*177	وحفظ لسانه
777	وحفظة ورواد
7 7 1 - 1	وحق الحق
777	وخاصتكم لديه
۲.	وحسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبك نصيباً
٢٢٦	وخضع لها كل شيء
717	وخلق المشيئة بنفسها
777	وذل لها كل شيء
459	وسأل عن مسألة إلا ونفثنا في روعه جواباً
*٣٤٤	وسيكون أقوام يدعون حبنا ويميلون إليهم
177	وشرف محلكم ومنــزلتكم عنده
440-1	وشهادة الاقتران بالحدث
7 2 7	وصبغهم في رحمته
177	وصدق مقاعدكم

499	تفسير آية الكرسي ، ج٢
۱۲۸	وصمته فكر
۲.0	وطالعها فتلألأت
771	وعظم خطركم
٦٢	وعلاماتك التي لا تعطيل لها في كل مكان
١٢٦	وفارقت الأضداد
111	وفوض إلينا أمر عباده
* ۲ ۷ ۲	وفي يده خاتم سليمان وعصا موسى
*777	وقبل مواقع صفات التمكين في التكوين
*٣.0	وقدر وقضى وأمضى
771	وقرب منزلتكم منه
770	وقولوا فينا ما شئتم ولن تبلغوا
* 7 7 7	وكان التابوت يدور في بني إسرائيل مع الأنبياء
۲٦,	وكبر شأنكم
777	وكل بهائك بمي
Y 9 (وكل ما في البسملة في الباء
۱۳	ولا أكملتك إلا فيمن أحب
٨٥	ولا بالشخص محسد
٨٥	ولا باللون مصبوغ
۲٦	ولا تشربي الدم

س الأحاديث	
774	ولا تفوري من الفم
177	ولا خلق فيما بين ذلك شهيد
177	ولا صديق ولا شهيد
177	ولا عالم ولا جاهل
177	ولا فاجر طالح
177	ولا في الأرض فيصعد إليكم
177	ولا مؤمن صالح
177	ولا نبي مرسل
7 / 7	ولا يجري عليه ما هو أجراه
177	ولا يسبقه سابق
177	ولا يطمع في إدراكه طامع
177	ولا يفوقه فائق
Y0Y	ولاذ الفقراء بجنابك
707	ولك الأسماء الحسني والأمثال العليا
*757	ولكن يقول لا قتال
1 2 9	وللملهوفين بمرصد إغاثة
١.٥	و لم يلجئوا إلى ركن وثيق
707	ولما سأل موسى ربه ما سأل
7 2 7	ولولا علي لما خلقتك

٤٠١	تفسير آية الكرسي ، ج٢تفسير آية الكرسي ، ج٢
777	وما البيان والمعاني ؟
Y V 9	وما بثلاثين من وحشة
١٢٦	وما تعني بالفلسفة
1 & 1	وما خفي في الربوبية أصيب في العبودية
7	وما عرفني إلا الله وأنت
١٢٢	ومخزون في قلوبكم

١٨	ومرفوع الهمة عن الاعتماد عليها
**	ومصحف فاطمة
7 7 7	ومعرفة الأبواب ثالثاً
* ٣ ٤ ٤	ومن أنكرهم ورد عليهم كان كمن جاهد الكافر
177	ومن تخلق بالأخلاق النفسانية فقد صار موجوداً بما هو إنسان
177	ومن صفى مزاجه قوى أثر النفس فيه
777-8	ومناة وأذواد
711-7	ونحن حقه
711-7	رنحن حکمه

7117	ونحن عينه
171	ونظره اعتبار
	ونعم الأرض طيبة
* ۲ ۷ ۱	ونقر في الأسماع

رس الأحاديث	٤٠٢فه
*~{٢	وهذا سامري هذه الأمة
٥٨	وهو أول أسمائه لأنه علا على كل شيء
۲ / / / / / /	وهو الظاهر وباطن الظاهر
*707	وهو مع الأئمة
۲.٧	ووجوده إثباته
377	ووسعني قلب عبدي المؤمن
119	ووصلت إلى السماء السابعة
* 7 ٤ ٧	ويا أول مخلوقاتي
*177	ويبصر ما لم يكن يبصر
*٣٤٤	ويتشبهون بمم ويلقبون أنفسهم
١٢٣	ويده التي يبطش بما
7	ويريد الله ما نريد
*177	ويعلم ما لم يكن يعلم
177	وينشرح فيحتمل البلاء
٣٣٢	ويولج صاحبه فيه بتقدير منه للعباد
٧٤	يا أبا الخمس بحق الخمس
*٣٤٤	يا أبا ذر يكون في آخر الزمان قوم يلبسون الصوف
*\	يا أحمد إن العبد إذا جاع بطنه
777	يا آخر الآخرين

٤٠٣	تفسير آية الكرسي ، ج٢
777	يا أم ملدمي
٦٦	يا أمير المؤمنين ما هذه الكنايات
777	يا أول الأولين
771	يا بن أبي طالب لو أنك تعلمت الفلسفة
۲۷۸	يا جابر أتدري ما المعرفة
*707	يا جابر إن في الأنبياء والأوصياء خمسة أرواح
777	يا جابر عليك بالبيان والمعاني
* 7	يا سيد رسلي
٦٦	يا على علمت الاسم الأعظم
777	يا كباسة ، فسمعوا الصوت
777	يا نور يا قدوس
77	يا هو يا من لا هو إلا هو
٢٢٦	يجب أن يكون كل اسم إلهاً
* ٣ ٤ ٤	يرون أن لهم الفضل بذلك على غيرهم
711	
177	يقذفه في قلب من يحب
798	يقول للشيء كن فيكون
١.٥	۔ يميلون مع كل ريح
٣٣٢	يولج كل واحد منهما في صاحبه

فهرس المعصومين اللهاه

> أمير المؤمنين علينك : ٣٣-٣٣-١٨-٢٠١٢- ١٢٦- ١٠٢-١٤- ١٠٥- ١٧١- ١٠٩-١٥- ١٢٢- ٢٢٢- ٢٢-١٥- ٢٢٠- ٢٢٠- ٢٢٠-١٥- ٢٢٠- ٢٤٠- ٢٢٠-

\text{\formular} \text{

الصديقة فاطمة الزهراء عَلَيْتُلا: ۲۲۳-۲۷۱-۲۷۲*-۲۷۵-

الإمام الحسن المجتبى السِّلا : ٣٠٥-٢٧٥

الإمام الحسين الشهيد المين الم

الإمام السجاد المينك : ٣٣٠*-٣٣٢-٢٧٨-٢٥٧

الإمام محمد الباقر المينك : ٢٢٢ - ٢٢٢ - ٢٠٢ - ٢٠٢ - ٢٠٢ - ٢٠٢ -

تفسير آية الكرسي ، ج٢ ٢٠٠٠ تفسير آية الكرسي ، ج٢

7V7*-1X7-P37.

الإمام جعفر الصادق المثلا : الإمام جعفر الصادق المثلا : - ۱۰۱ - ۱۰۱ - ۲۰۱ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۲ - ۲۰۲ - ۲۰۲ - ۲۰۲ - ۲۰۲ - ۲۰۲ - ۲۰۲ - ۲۰۲ - ۲۰۲ - ۲۰۲ - ۲۰۲ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲۰۳ - ۲

الإمام موسى الكاظم الحيالا : ٣٣٦* .

الإمام على الرضا لِلسِّلِّك : ٥٨*

الإمام علي الهادي المثلث : ٢٦١ - ٣٥٨ .

الإمام الحسن العسكري للبيّلا : ٢٧٥ .

الإمام الحجة المثال : ٢١٨-٤٢٢-٣٣٦-٢٣٢-٢٣٦-٢٤٢-٣٧٠*-٢٧٥.

فهرس الأنبياء والملائكة

صالح للسلك : ٢٧٣

عيسى علينك : ٢٥١-٢٧٢*

موسمى للمثلا: ١٦٤-٢٥٢-

777-*777

ميكائيل للتيلا : ١١٩-٢٥٣-

271

نوح عليتك : ٣٣٨

هارون عليَّك : ٣٣٨

يعقوب لليَبْلغ : ٣٣

يوسف علينك : ٣٣

يونس لِلْتَبَالِعُ : ٣٣-٣٤

إبراهيم للسِّل : ١٣٠-٢٠٣

آدم لمينك : ٣١-٣٤-٥٥-

. 775-*777-701-179

أيوب عليُّلا : ٣٤

177

داود لِلسِّلِكا : ٣٥-٢٧٢-٢٧٣

روبيل المِشَلِك : ٣٣

روح القــــــدس لِمُسِّلًا : ٢٥١–

707

سليمان علينك : ٢٧٣

شعيب علينك : ٢٧٣*

فهرس الأعلام

أبو ذر: ١٥-٤٤٣

أحمد بن زين الدين : ١٢٥

أرسطو : ٩٠

أفلاطون: ٩٠

ابن أبي الحديد: ١٨٦-٨٩-١٨٦

777-

ابن سينا: ٨٨-٩٠

ابن عربي : ۳۳۸–۳۳۹–۳٤۰

737-737

ابن عطاء الله : ٣٤٣

ابن مقنع: ۱۲۱

البسطامي: ٣٤٣

جاب: ۲۲۲-۲۲۴-۳۳۳-

711-7VX-*70T

جمال الدين ابن أبي البركات:

*~~

الحسن البصري: ٣٤٣

حسين الكاشفي: ٤٣

الحلي: ١٠*

حيدر الآملي: ٣٣٧

حواء: ١٦٩

الخضر: ٦٦

رجب البرسي : ٢٦٨

الرومي : ٣٣٨

زرارة: ۲۸۷

زيد بن ثابت الأنصاري : ٣٤٣*

سلمان: ١٥

صدرا الشيرازي: ٢٠٩

عبد القادر الجيلاني: ٣٤٧*

عبد الكريم الجيلاني: ٢٦٩-

257

عبد الله السهروردي: ٢٣

٤٠٨فهرس الأعلام

عبد الله بن شداد: ۲۶۳

عبد الوهاب بن على البغدادي:

*~~~

علاء الدولة السمناني : ٣٤٠

عمار بن ياسر: ٦٦

عمر بن الخطاب: ٣٤٣*-٣٤٨

الغزالي : ٣٤٧-٣٤٢

فرعون: ۲۲۸

کمیل: ۷۲-۱۹۳-۲۲۹

محسن الكاشاني : ٣٣٠-٣٣٧-

457-424

المرتضى: ١٠٠*

هشام : ۲۸۷

يونس بن عبد الرحمن : ٢٣٠

يونس بن يحيى بن العباس: ٣٣٨*

فهرس المصطلحات

الائتلاف: ٣٥٢ الاجتماع: ٣٠٢-٤٠٣-٣٣٤

الابتداء: ۲۸۲

الابتداع: ۲۹۵-۲۹۵ الأجسام: ۳۹-۲۹-۲۳۱-

الأبدال: ۲۷۹ ۲۰۹ ۲۲۹ ۳۳۹ ۳۲۹ ۱

الإبراز: ٣١١-٣٠٩-٣٠١ الأجسام الصيقلية: ٢٠٤-٣٥٥

الأبواب: ٢٧٨-٢٦٠-٢٤٥ الأجسام العنصرية: ٨٠

الأبيض الغربي : ٧٥ الأجل : ٢٢٩

الاتحاد: ۲۰۷-۲۲۰-۲۳۲ الاحتياج: ۲۸۲-۲۸۳

٠٤٠-٢٦١-٢٤٠ الأحدية: ٥٦

الاتصال: ١٨٧-١٨٨-٢٠٣ الأحمر الشرقي: ٧٥

الاختراع: ٢٩٥-٢٩٤-٢٩٥

الاختيار: ١٧٣-٤٠٢-٢٤١

الإدبار: ١٣٤-١٧٠-٢٤٧

الادراك: ١٣٠٠-١٧٢ - ١٧٤-

الاختلاف: ١٩

الآخرية: ٢٨٢

-770-777-777-757

777-777

الآثار: ٣٠٧

الإثبات: ٥٠-١٥-٢١١-

777

الأثرية: ١٧٦

717-170

الإدراكات: ٢٠١

الأدوات : ۲۱۸

الإذن: ٢٢٩

الإرادة: ١٨٩-٢٢٩-٠٣٠

-798-79-777-777

T1T-T17-T11-*T.9

الارتباط: ٣٥٩

أرض القابليات : ١١٤

الأرض المقدسة : ٧٥

الأركان: ۲۷۸-۲۷۸

الأركان الأربعة : ٢٣٠-٢٣١-

777

الأرواح: ٢٦٩-٣٣٩

الأرواح البرزخية الرقائقية : ٦٩

الأزل: ٩-١١-٩٩-١١٦-

777-677 -777-077

الأزلية : ١٤٠-٣٥٣ -٣٥٣

الأزلية الأولية : ٢٢٣–٢٣٧

الأزلية الثانوية : ٦١

الأسباب: ٢٤٦

الاستجنان: ٣٣٦

الاستدارة: ٣٢٧

الاستعداد: ٥٥

الاستقلال: ۲۶۱–۲۶۲

اسطقس الاسطقسات: ٢١٤-

 $P\Gamma Y - \Lambda P Y$

الاسطقس الأعظم: ٣٣١

الاسم: ١٥

الاسم الأعظم: ٥٩-٢٦-٥٨

7.7-90

الاسم المكنون المخزون : ٧٣

الأسماء: ٥-٨٥-٢٢٦-٨٢٢

797-177-1797

الأسماء الإلهية : ٢١٨

الأسماء الحسني: ٥٦-١٢٠-

188

الأسماء الفعلية: ١٨٣

الاسمية: ۲۲۷

الإشارات: ۲۱۸

الإشارة: ٢٢ الأعيان: ١٨٣-١٨٩-١٩٧-

الأشباح: ٢٩٢-٢٨٦-٢٤٠ ٢٣٦

الاشتراك اللفظي: ١١١٠٠ ١١١٠ ٣٢٥-٣٢٥

707-777-707

الاشتراك المعنوي : ١٦١-١٦٣ الآفاق : ٢١٩

-۲۱۸-۱۷٦ الافتراق: ۳۱۸-۱۷٦

الاشتقاق: ٢٢٥ الافتقار: ٣٠٨–٣٢٥

الإشراق: ١١١-٥١١ الأفعال: ٩-٣٠٧-٥٠

الإشراق الكلي: ١٣١ الإقبال: ١٣٤-١٧٠-١٧٠

الأصفر الشرقي: ٧٥ الأصفر الشرقي: ٧٥

الإضافة: ٢٨٣-٢٨٢- ١ الاقتران: ٢٨٣-٢٨٠

الاضطحاء: ١٣ : ١٣٠٥ ١٣٠٤

الالتزام: ١٩١-١٩٤

الاضطحاع: ١٣ ا

الإظهار: ٣٣٦-٢٣٦

الاعتبار: ۲۳۸ الإكسير: ١٤٣

الاعتبارات: ٥٥ الأكوان: ٦٥-٧٥٣

الأعراض: ١٨٦–١٨٨–١٨٩ الآلات: ٢١٨

-777-777-777-7

الأمارة: ١٦٤ الالتفاتات: ٢١٨ الإلزام: ٣١١ الإمامة: ١٨١ الألف: ٥٥-٢٢١-٢٢٣-الإمدادات: ٥٣٥-٢٣٩-٠٤٢ T.7-777 404-

الألف القائم : ٢٩٣–٢٩٤– الإمدادات الوجودية: ٢٣٤ 790 الإمضاء: ٢٣٢-١١٣-١١٣-

الألف اللينية : ٢٩٣–٢٩٤– 414

الإمكان: ١٠١-٩٩-١٨١-الألف المبسوط : ٢٩٤–٢٩٥ -777-777 -197-119

الألف المتحركة : ٢٩٣–٢٩٤ - 37-A07- 0A7-FA7-

790 -Y97-Y9Y-Y91-YAV

777-377

الإلحام: ٥٣٥-٢٧٢* الانبساط: ١٣

الإلهامات: ٢٥٣-٢٥١ الانبعاث: ٣١

729-TV .-الانتساب: ٥٢٥-٩٥٩

> الألواح الآفاقية : ٣١٩ الانتهاء: ٢٨٢

> الألواح الأنفسية : ٣٢٠ الانخفاض: ١٤

الألوهية : ٢٦-٤٣-٠٥-٥-الإنسانية: ١٤٢١٦-١٢١١

الانفصال: ٢٠٣-١٨٨-٢٠٧

770-171

490

الألفاظ: ٢١٨

-۲۰۷-۸۳-09-80 الباطن: ۵۵-۹۰-۲۸۳-۲۲۰-

-rey-res-ris 20-21-

and the state of t

W 29

الانوجاد: ٣٥٢ باطن الباطن: ٢٧٧-٢٧٨

الإنية: ٤٠ الإنية: ٤٠

أهل الكشف: ٣٤٨ بحر الصاد: ٧٨

الأوتاد: ۲۸۰–۲۸۰ بحر العز: ۲٤٧*

الانفكاك: ٢٠٣

الآيات الأنفسية: ١٢٩

الأوصاف الربوبية : ٢١٨ بحر النور : ٧٨

الأوضاع: ٣٠٨ البديع: ٢٢٦

الأولية: ٢٨٢-٣٥٥ البرزخ الكلي: ١٦٢

الآیات : ۲۱۹–۲۲۰–۲۹۸ البرزخیة الکبری : ۱۷۵

الآيات الآفاقية : ١٢٩ البرودة : ١٣١-١٤-١٠١-١٦٥

777-

الآية : ٣٠٦ البروز : ٢٢٠–٣٣٦

الإيجاد: ١٣٢-١٥٠-٢٤٦- البساطة: ١٩-١٣٢-٥٥

۲۶۷-۲۸۶-۲۵۷ البصر: ۱۰۲

باب الفيض: ٢٣٤-٢٣٤ البعد: ١٨٩-١٨٧

التركيب: ٣١١-٣٠٩-٢٣١ البيان : ۲۲۲–۲۲۳–۲۶۰ التساوي: ۱۸۹-۱۸۷ **TA.-TVA-TOA** التابعية: ٢٧٦ التسلسل: ٢١٣ تابوت السكينة : ٢٧٣ التشخص: ۲۲-۱۳-۳۳۵ التأثير : ٢٨٧-٢٨٦ التشخصات: ۳۲۱-۳۰۸ التأخر: ٢٨٢-٢٤٦-٢٨٢ التشخيص: ٢٣١ التأويل: ١٩٥ التصور: ۲۰۳-۲۰۲-۲۰۳ التعبيرات: ٢١٨ التباين: ۱۸۷–۲۸۳–۲۸۳ 809 التعدد: ١٩-١٣ التجلي : ١٤-٢٢-٢٤-١٥-التعقل: ٣١ 7.8-7.7-77-111-09 التعين: ۲۳۱-۲۸۶-۲۳۱ 700-71.-T.V-770-777-777 التجلي العام : ١٣ التعينات: ٥١-٣٠٠-١٩٠١ التجليات: ١١-٥٨ -rr1-rrr-rr1-r.A التحديد: ٢٤ 405-45.-445 التحقق: ۲۰۱۳-۲۶۱ التعيين: ٢٤-١٤- ٢١ التخيل: ٣١ التغيير: ٢١٢ التذوت: ۲۶۱–۲۶۱ التفويض: ٢٤١

التقدم: ۲۸۲-۲٤٦-۲۸۲

التراخى : ٢٤٦

التقدم الذاتي : ٢٧٦ التوهم : ٣١ الثابت المتجلى : ٥٩ التقييد: ٢٤-٤٤-٢٢ التكليف: ١٥٠-١٥٥ جابلصا: ١٦٩ التكوين: ٢٤٧ جابلقا: ١٦٩ التميز: ١٣٠-١٣٠ الجامع: ١٧٦-١٧٥ التوالى : ٣١٢-٣٠٢-٣١٣ الجبروت: ٢٥٠-١٥٢ الجدة: ٢٠٩ التوحيد : ٩-١١-١٤-١ -1-77-77-73-10 الجسم: ۱۳۲-۱۰۷-۱۳۶ 777-77-7.5-175 73-17-P17-777-777 حسم الكل: ٢٩٦-٢٩٦ mm9-mm0-الجسم الكلي: ٨٠-٢٥٨ توحيد الأفعال: ٢٥-٢٧ التوحيد الحقيقي : ٢٢-٢٧-٠٥ الجسمانيات: ١١٠-١٣٥-توحيد الذات: ٢٧-٢٥-٢٧ 127 التوحيد الذاتي : ٩-٢٧ الجعل: ١٩٢-١٩٤-١٨٧-التوحيد الشهودي : ۲۰-۲۷-**777-777-17-179** الجفر الأبيض: ٢٧١-٢٧١* 0 . الجفر الأحمر: ٢٧١-٢٧٢* توحيد الصفات: ٢٥-٢٧

الجفر الجامعة: ٢٧٢-٢٧١*

الجلال: ۲۲

التوحيد الصفاتي : ١١

توحيد العبادة : ١٦-٢٥-٢٧

الحدوث: ٩٩-١٥٧-٩٩-الجنان الصاقورة: ٣١٢ -711-717-717 جنان الوجود: ١١٤ -779-777-777 الجهة: ۲۸٤-۲۸۲-۱۷۰ 200 794-الجهل الكلى: ٢٤٧ الحدود: ۸۰۳-۳۱۰-۳۲۳--770-778-771-77. الجواهر: ۲۰۹-۲۱۲-۲۲۷-307-17 **X77-P77** الحرارة: ١٣ الجواهر الهبائية : ٦٩ الحركة: ٢٨٢-٥٣٣ الجوزهر: ١٤٣ الحروف: ١٥٥-٢٢٢-٢٢٣-الجوهر: ١٨٥-١٨٦-٢٦٧-جوهر الجواهر: ٦٩ 717 الحروف العاليات: ١٤٠ الجوهرية: ٢١٠-٢١٤ الحاجة الإمكانية: ٣٢٨ الحق: ۲۳۶-۲۳۹-۲۳۶ 137-707-357-, 77-الحادث: ۱۹۱-۲۸۷-۲۸۳--TT9-TT--TA9-TAT 709-TOE حجاب الخفاء: ٦٥ 777 حق الحق: ۲۷۷-۲۷۸ الحجب الخمسة: ٧٤ الحقائق: ٢٩٩-٢٦٩ الحدث: ٢١٥ تفسير آية الكرسي ، ج٢٢ تفسير آية الكرسي ، ج٢

الحقيقة: ٥٩ الحياة الذاتية: ١٠٠

الحقيقة الأولية: ٢٦٠-١٠٩ خاتم سليمان: ٢٧٣

حقيقة الحقائق: ٧٦

الحقيقة الكلية الأولية: ١٦٢ الخالقية: ٢١١

الحقيقة المحمدية: ٢٠٣-١١٤ الخفاء: ٣٠٦

۲۱۸-۲۳۹-۲۰۸ الخلائق: ۳۱۸

الحكم: ٣٠٩ الخلق: ٨٦-٢١١-٢١٩

الحكمة: ٢٢٥ - ٢٣٤ - ٢٣٥ - ١٤٢ -

الحكيم: ١١ الحكيم: ١١

الحل الأول: ٣٣٤ ٢٧١-٢٧١

الحل الثاني : ٣٣٤ ٢٥٧ ٣٣٤

حملة العرش: ٢٥١ الخلق الأول: ٢٥١–٢٨٥

الحوادث: ۱۸۹–۱۸۹

الحواس الظاهرية: ٨٠ الدرة: ٢٥٠

الحي : ٢٢٧ الدلالات الإمكانية : ٢٢٠

الحياة: ١٠٢-٩٩-٨٦ الدلالة الالتزامية: ٢٠٢

١١٠-١١-١١٠-١٠٩ دليل الحكمة: ١١٨-١١٠-١٩

١٧٦-٢١٦-١٧٦ دليل المحادلة : ٣٤٥-٣٣٥

الحياة الأولية: ١٦٣ دليل الموعظة الحسنة: ٣٣٥

٤١٨

الدهر: ١٤٨

الدواة الأولى: ٢٤-٦٦

الذات: ٩-١١-٢١-٩٨-٩٩

-1.1-197-19.-1.1-

3 • 7 - 7 / 7 - 7 / 7 - 7 / 7 -

317-717-1777-

-777-777-777-

-37-737-707-757-

-790-719-71-717

-400-405-404-401

-409-407

الذات البحت: ٢٦-٢١١-

777-71V

ذات الذوات: ٢٩-٨٦

الذاتية: ١٠٠٠ - ٢٣٤

الذبول : ۱۷۱

الذر الأول : ٧٩

الذر الثالث: ٧٩-١٦٣

الذر الثاني : ٧٩–١٦٣

الذرة : ٢٥٠

الذكر الأول: ٢٨٦-٣٠٨

الذكر الثاني : ٣٠٨

الذوات: ١٨٣-٢٦٩-٢٧٠-

397-197-997

الراضية: ١٦٤

الربوبية: ٢٠١-١٢١

الرتبة: ۲۹۳-۲۸۲-۱۷۰-۹۰

الرحمانية: ٢٢٥-٢٢٧

الرحمة: ٢٢١-٣٤٣-٤٤٢-

737-017-197-

الرحمة الرحمانية: ٢٣٥

الرحمة الواسعة : ٢٣٥

الرحيمية: ٢٢٥

الرزق: ٨٦

الرطوبة: ١٣-٢٨٥-٢٣٣

الركود: ١٤

الروح: ١٣٦-١٧٤-١٧٥-السر المقنع بالسر: ٦٠-٦١--771-700-701 7.7-7/7-7/7-77 روح القدس: ٣٦ السرمد: ۱٤۸ الروح الكلي: ١٦١ سرير داود: ۲۷۳ الزمان: ۲۰-۱۷۸-۱۶۸ السكر: ٢٢ -798-777-7.9 السكون: ٢٨٢-٣٣٥ الزمردة الخضراء: ٦٥ السلسلة الطولية: ٢٠٧ الزيادة: ١٧١ السلسلة العرضية: ٢٠٧ السافل: ۲۰۷-۲۰۹-۱۰۹ السمع: ۲۰۱-۲۳۰ -777-77.-707-779 السنخية : ٣٥١-٥٥، ٣٥١ T.V-TA9 الشجرة الخبيثة: ٢٤٩ سبحات الجلال: ٠٤ شجرة الخلد: ١٦٤-١٦٢-السحاب المتراكم: 20-79 798 السحاب المزجى: ٢٥-٩٩-الشجرة الطيبة: ٢٥٠-٢٢٢ 177-5.7 الشجرة الكلية: ٢٣٩ السر: ۲۷۷ – ۲۷۸ شجرة المزن: ٢٥٤

الشرع الوجودي: ٢٥٦-٢٥٧

شريك البارى: ١٩٨-٩٩١-

79 . - 7 . .

سر السر: ۷۷–۲۷۸

7 7 1

السر المستسر بالسر: ٢٧٧-

الشعاع: ١٧٥-١٧٥-١٠٤

Y0.-7.9-7.A-7.V

الشعور: ۱۷۳-۱۷۶-۲۱۶

الشكل الكلى: ٢٥٨

شمس الأزل: ٨٣-٨٣-٣١١

الشهادة: ۲۸

الشيئية : ۲۱۰

صبح الأزل: ١٣-٢٢-٨٣-

WE9-W11-W.X-W.W

الصحو: ٢٢

الصدور: ۲۱۰

الصراط المستقيم: ٣٣٩

الصفات: ٩-١١-٩-١٥-

10-777-711-117-077

-799-798-798-77

-440-411

الصفات الإمكانية: ١٥٩

الصفات الثبوتية: ٢٩١

الصفات الجلالية: ١٨٤-١٨٤

صفات الحق : ١٠٥

صفات الخلق: ١٠٥

صفات الذات : ۲۱۱

الصفات الذاتية: ٩٩-١٨١-

771-371-777

الصفات السلبية: ٢٩١

صفات الفعل: ۲۱۱

الصفات الفعلية: ٢٢٦-٢٢٦

الصفات الكمالية: ١٠٤

الصفة: ۲۲-۱۱-۲۷-۹۹-

- 7 1 • - 1 ٧ ٧ - 1 • ٧ - 1 • 1

-717-717-710

770-777-771-790

صفة الذات : ٢٨٢

الصفة الذاتية: ٢١٦

صفة الفعل: ٢٨٢

الصلوح: ۳۲۱–۳۲۲ ت

الصور: ٢٤٢

الصور الرقائقية: ٧٦

الصور العلمية: ٢٠١

الصور المشخصة: ٦٩

الصورة: ١٦-٥٩-١٨-١٣٥-

-19.-179-174-177

-7.1-7.7-7.5-7.7

-777-700-788-787

-77.-719-7.0-797

777-777-771

الصورة الإنسانية: ٢٤٥-٢٤٣

الصورة الجبروتية: ١٣

الصورة الشيطانية: ٢٤٥-٢٤٣

الصورة الجحردة: ١٧- ٤١

الصورة الملكوتية: ١٣

الصورة الملكية: ١٣

الطبائع: ١٣٢

الطبائع الأربع: ٧٥

الطبائع المجردة: ٦٩

طبع الإكسير: ٧٥

الطبيعة: ٢٤-١٣٦-١٧٤

797

الطبيعة الكلية: ٢٥٨

طينة السجين: ٧٨

طينة العليين: ٧٨

الظاهر: ۲۲-03-90-77-

アノアーア・メーマ・ソーア・オーツィ

-717-377-777-777-

729

الظاهرية: ٢٧٦

الظهور: ۲۱-۱۶-۲۲-۶۲-

-77-70-78-7.-09-01

7.0-7.2-19.-178-0

-ア・アース・アース・アー・ / アー

-772-771-789-717

- アノ・ - ア・ ハ - ア・ ブ - ア・ ミ

771-770

الظهور التام: ١٣

الظهورات: ١١

العبادة: ٢٤٦-١٦	العارض : ۲۰۶
العبارات : ۲۱۸	العالم: ٢٢٥-٢٢٦
العدل: ٢٣٥	عالم الأجسام الملكية: ٦٤
العدم: ۲۲-۲۲-۳۸۲-۲۸۲-	عالم البرزخ: ٨٠
Y	عالم الجبروت : ۲۷–۸۲
العرش : ۳۹-۲۳۰-۲۳۱	عالم الجواهر الهبائية : ٦٤
771-11-107-707	عالم الخلق: ٦٩
العرض: ١٨٥-١٨٦-١٨٨-	عالم الصور: ٦٩
-7.9-7.5-198-19.	عالم الطبائع: ٦٤
777-737-707-777	عالم العقول : ٦٤
العرضية : ١٨٥-٢١٠	عالم الغيب : ٨٠–١٦٩ - ١٦٩
العروض : ۲۱۰	عالم الكثرة: ٦٩
عصا موسى : ۲۷۲	عالم المثال: ١٦٩
العقد الأول: ٣٣٤	عالم المثال البرزخ : ٦٤
العقد الثاني : ٣٣٤	عالم الملك: ١٤-٧٧-٢٨
العقل: ١٢-٩٩-١٣٢-١٣٥	عالم النفوس : ٦٤
-170-178-180-177	عالم هورقليا : ٨٠
7.7-107-107-507-	العالي : ٢٠٠٥-٢٠٠١
ア・ハーア・ フ	T.V-T.A9-T77-T7.

العقل الأول: ١١١-١٣٢ -401-414-414-4-10 العقل السمعاني: ١١١-١١٧-177 العلة التامة: ٢٤٦ 170 العقل الطبعاني : ١١١-١١٥-العلة الصورية: ٢٤٤-٥٤٧-18.-117 727 العقل الكلى: ١١٢-١١٤-علة العلل: ٢٦٩ -107-177-177-110 العلة الغائية: ٢٤٥-٢٤٦-171-771-797 797 العقل المسموعي : ١٣١ العلة الفاعلية: ٢٤٥-٢٤٦-العقل المطبوعي : ١٣١ 77. العقل الهيولاني : ١١٢–١٣١ العلة المادية: ٤٤٢-٥٤٥-٢٤٢ العقول: ١٣٢-١٣٥-١٣٧-العلل الأربع: ٢٤٢-٢٧٠ 197-171 العلم: ۲۰۱-۸۰۱-۲۸۱-العقول الجزئية : ١١٩-١١٤ -YA7-*TV7-770-7.7 العقول الجردة: ٦٩ **7117** العلامات: ٢١-٢٢-٩٦-٧٧-العلوم: ٢١٨ العلية: ٢٧٧-٢٧٦-٢٧٦ -4.4 العماء المطلق: ٢٢٠

العمق الأكبر: ٢٠٦-٢٨٦-٣٠

العلة: ١٠-٤-١٠- العلة

العناصر الأربعة: ١٤-٣٢٩ الفقر: ٢٨٦-٣٢٩-٣٢٩

العنصريات: ١١٠ الفقر البحت البات: ٣٢٢

الغيب: ٨٢ فلك الأطلس: ٤٢

غيب الذات: ١٨١ فلك البروج: ٢٩٧-٢٥٩-٢٩٧

الفاعل: ٢١١-٢١٢-٣٠١ فلك الثوابت: ٤٢

٤ ١ ٢ - ٢ ١ ٧ - ٢ ٨ ٦ - ٣٠١ فلك الزهرة : ٢ ٤ - ٣٠١ - ٢٥٩

٣٥٩-٣٥٣ فلك الشمس : ٢٦-١٣٦-

الفاعلية: ٢١١ – ٢١٤ – ٢٩٧ الفاعلية : ٢٩٧ – ٢٩٤

٣٥٥-٣٥٤ - ٣٥٥ فلك القمر : ١٣٦-٨-٣٥٣

الفطرة: ٣٤٦-٣٤٠ الفطرة

الفعل: ١٣٥-١٣٧-١٩٠ فلك الكرسي: ٣٩-٤٢-١٣٦

797-717-717-717-7

١٢١٣-٢١٧-٢١٦- فلك المريخ: ٢٦-١٣٦-٥٠٩

. ۲۹-۱۳۹-۳۱۱-۳۰۶ فلك المشتري: ۲۲-۱۳۹-

الفعل الكلي: ٣٠٩ فلك المنازل: ٢٩٧-٢٥٩-٢٩٧

الفعلية : ١٠٠ فلك زحل : ٢٥٩-١٣٦-٢٥-

تفسیر آیة الکرسی ، ج۲ 240

49V

فلك عطارد : ٢٥٩-١٣٦-٢٥٩

79V-

الفناء: ٢٨٦-٢٨٢ القدرة: ۱۰۸-۱۰۵-۱۰۲

الفيض: ١٤٨-٢٣٥-٢٣٦

-701-137-177

アのソーソのアー人ツァー・人ア

الفيض الأولى : ١٦٠ -778-777-777-191-

الفيض الثانوي : ١٦٠

الفيض الوجودي النوري : ١٦٠

الفيوضات: ٢٣٥-٢٣٩

القائم: ۱۸۱–۱۸۰–۱۹۰

القابل: ٢١٦-٣٣٨-٣٣٣

القابليات: ۲۹۸-۲٤۲-۲۹۸

القابلية: ٢٩-٥٩-١٣٨

-129-127-127-120-

-190-17.-108-10.

-YE0-YET-TT9-YTV

القادر: ۲۲۹-۲۲۰

القبول: ۲۸۰-۲۱۳

القدر: ۲۳۹-۲۳۹-۲۳۲

~\~~~\\-*\·9

-7.7-199-198-187

117-077

القدم: ۲۲۹-۲۲۹-۲۰۳-۹۹

-40.

القديم: ٩

القرب: ۱۸۹-۱۸۷

قصبة الياقوت ٧٣

القضاء ٢٣٩-٢٣١-٢٣٢

القطب ۲۰۶ – ۳۰۹

القوة ١٣٧-١٣٥ - ٣٢٢

القيام التحققي ١٨٥-١٨٧-

-7.4-198-191-19.

337-177-177-977

القيام الصدوري ١٨٥-١٨٦-	الكثرة: ١٣-١٨-١٩-٣٢٣-
VX1-PX1-3 · Y-Y1Y-	77 8
317-777-107-777-	كرة الأجسام : ٨٠-٨٨
٨٢٣	كرة الإرادة : ٣٠٨
القيام الظهوري ١٨٥–١٨٦–	كرة الأرض: ٢٥٩-٢٩٧
-7.7-7.0-7.8-1	كرة الإمضاء: ٣٠٩
٣ ٢٨- ٢٦ .	كرة الباطن: ٣٠٤
القيام العروضي ١٨٥–١٨٧–	كرة التجلي : ٣٠٣
911-9-7-577-17	كرة التراب : ۲۹۲-۱۳۲
القيامات الأربعة ٢٥٨	الكرة الرقائقية البرزخية : ٧٦
القيود: ۲۶-۰۱-۰۲-۳۴	كرة الصورة : ٨٦
القيومية : ٢٧-٢٨٢-٧	الكرة الصورية النفسية : ٧٦
-771-709-710	كرة الطبائع : ٨٠
الكاملة: ١٦٤	كرة الظاهر : ٣٠٦-٣٠٤
الكتاب: ٢٢٩	كرة الظهور : ٣٠٥
الكتاب التكويني : ١٨	كرة القدر : ٣٠٨
الكتاب المسطور : ١٣	كرة القضاء: ٣٠٩
الكثرات: ۳۰۸-۳۲۲-۳۲۸	كرة الماء: ٢٤-١٣٦-٥٧-

كرة المادة الجسمانية : ٨٠ الكمون: ٣٣٦ كرة المتجلى: ٣٠٣ الكون: ٢٣٨-٢٣٧ كرة المثال: ٨٠ الكيف: ٢٠٩-١٧٠-٦٠ كرة المشيئة : ٣٠٨ 797-715-717-717 كرة المعانى : ٧٦-٨٦ الكيفيات: ٢٨٣ كرة النار: ٢٥٩-١٣٦-٢٥٩ الكينونة: ٢٣٧ YAV اللاتعين: ٤٤ كرة الهواء: ٤٢-١٣٦-١٣٩-اللاتقيد: ٤٤ 79V اللازم: ۱۹۰-۱۹۱-۱۹۳۰ الكلام: ١٨٧-٥٢٢-٢٣٢ -7.2-7-198-198 الكلمة: ٥٨-٢٢٣-٢٧٦ 17. الكلمة التامة: ٥٥-٦٠-١٦-اللاشيء الصرف: ٤٩ 791-777-12.- 79 اللاهاية: ٤٤ T.9-T.7-اللاهوت: ٢٥٠ الكلمة الطيبة: ٢٥٠ اللزوم: ١٩١ الكم: ٢٨٠-٢٠١٠ اللمعان: ١٥-٥٨٢ 797-712-اللوازم: ١٩٤

اللوامة: ١٦٤

اللوح المحفوظ: ١٣

كمال العبودية: ١٣٣

الكمال المطلق: ٣٢٣

الليس الساذج: ٤٩	الماهيات : ١٨١-٩٣-١٩٤
المؤثر : ۱۹۰–۲۸٦	-79779-197-190
المؤثرية : ١٧٦	XP7-PP7-X77-377
المؤخر : ۲۰۳	الماهية : ٤٠-١٩٠٠ - ١٩٤٠
المادة: ۲۲-۱۳۰۸-۱۳۱۰	7.7-3.7-17777-
AF1-PF1-3V1P1-	-44-11-41-41
7.7-3.7-717-977-	٣٦.
-780-788-787-787	المبدأ : ١٧٦-١٨١-٢٨١-
~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~	۲۸.
المادة الجسمانية: ١٣٦-١٣٧-	المبدأ الأول : ٢٥٠
174-174	المبصَر: ٢٢٦
المادة الجسمية: ١٣-٧٦	المتبوعية : ٢٧٦
المادة العقلية : ١٣	المتجلي : ۲۲–۳۰۲-۳۰۱
المادة العنصرية: ١٧-١٤	٣.٧
المادة الكلية : ٢٥٨-٣٣٠-	المتقوم : ۱۸۱
٣٣١	المتكلم: ۱۸۷-۲۲۰
المادة النفسية : ١٣	المتمم الحاوي : ٣٠٣-٣٠٤-
المادي: ٢٨٩	٣.٦

الماديات : ١١٠-١٣٥

المتمم المحوي : ٣٠٣-٤٠٣-

۳۰۶ المدارك : ۳۰۸ المثال : ۲۲–۲۰۰۸–۱۳۹۱ المداناة : ۲۸۷–۲۸۹

۲۹٦-۲٠٥-۱۷٤-۱٦۸ المدة الزمانية : ١٤

الجادلة : ۲۲۰ ۲۲۹

الجرد: ۲۸۹ المحدد الظلماني: ۲۸۹

المحردات: ۱۱۰-۱۳۵-۱۳۷ المدرَك: ۲۸٤

الجمهولية : ٢٨٤ ١٨٤ ١٨٤٠

المرابطة: ١٩٨

المحدد : ٢٨٦

محدد الجهات: ۳۹-۲۲-۸۰ مراتب الهاء: ۸۳

۲۹۱-۲۰۸-۱۳٦ مرتبة العماء: ۲۲

المحيي: ٢٢٦

المخروط الظلماني : ١٦٦ المريد : ٢٣٦-٢٣٦

المخروط النوراني : ١٦٦ المسببات : ٢٤٦

المخلوق: ۳۰۲–۳۰۳–۳۰۱–

٣٥٧-٣٥٥ المشابحة: ١٨٧-٢٤٠

المخلوقات: ۲۷۶

المداد: ۳۰۸-۳۳۷

المداد الأول: ٢٩٤- ٢٥٤ المشخصات: ٣٥٤- ٢٥٣

.... فهرس المصطلحات

المعاني المجردة : ١٦١ المشخصات الستة : ٢٠-١٧٠ المشيئة: ١٦٩-٣٠٢-٢١٣- المعبودية: ١٦ المعرفة: ١١-٥١-٨١-٤٤--777-777-777 31-537-737 -791-79-77-77 المعروض: ٢٠٤ -711-**.9-*.7-795 المعلول: ١٠-٢١٢-٣٠١٠ 717 T17-T.1-TA. مصحف فاطمة: ٢٧١-٢٧١* المعلولية: ١٥٧-١٧٦-٢٧٦ المصدر: ۲۰۶ المعلوم: ۲۲-۲۲۱-۴۹۳ المطر الأول: ٢٩٣ المعلومات: ٢٩٠-٢٢٥ المطمئنة: ١٦٤ المعلومية: ٦٤ المظاهر الفعلية: ٣٢٨ المغايرة: ١٩١ المظهر: ۲۲-۲۳-۲۷-۸۰ المفعول: ۲۱۷-۲۳۱-۲۸۷ -7.7-7.7-7.7--11-11-71-7-9-17 771-T1V T07-T07-T17 المظهرية: ٢٧٦ المفعول المطلق: ٣٠٣-٣٠٢ المعاداة: ١٨٩-١٨٧ المفوض: ٢٤١ المعانى : ١٨٦–٢١٢–٢٢٢– المقابلة: ٢٠٤ -777-777-707-750 المقادير: ٦٩ ۲٨.

المقام: ٣٠٦ مقام السر المستسر بالسر: ٢٢٠ مقام أصحاب الشمال: ٧٨ مقام السر المقنع بالسر: ٢٢٠ مقام أصحاب اليمين: ٧٨ مقام الشعاع الظلماني: ٧٨ مقام الأبواب: ٢٣٣-٢٦٩-مقام الشعاع النوري الحقيقي: 44. V٨ مقام الأحدية: ٢٦-٠٤ مقام الصورة: ١٣-١٦-٤٣ مقام الأسماء: ٥٧ مقام الظاهر: ٦١-٦٢ مقام الإمام: ٢٧٠ مقام الظهور: ٢٢٠ مقام البيان: ٢٣٢-٢٣٢ مقام العقل الكلى: ٧٨ مقام الترجمان: ٢٣٤ مقام العقول: ١٣ مقام المثال: ٤١ مقام التوحيد: ٢٤٨ مقام الجامعية : ٨٥ مقام المحبة: ٢٢ مقام الجسم: ١٤ مقام المعاني: ٢٢٤-٢٢٩-مقام الجسمية: ٢٠٥٠ 777

مقام الجمع: ٢٢

مقام الجهل الكلى: ٧٨

مقام الحروف: ٨٢

مقام الحقيقة: ١٢

مقام السر: ٢٢٠

مقام المعنى : ٤٣ مقام سر السر : ٢٢٠

مقام نحن هو وهو نحن : ۲۲ المقامات : ۲۱–۲۲–۲۹–۷۳–

117-617-037-537-

-W·V-Y9A-YAY	991-491-7.7-3.7-
مقامات التنـــزل: ۸۳-۱۷۰	۲٦.
المقامات الخلقية : ٣٢٨	الملك: ٢٠٩-،٥٧-٥٨٢
المقبول: ۲۳۹–۲۸۰	الملكوت : ١٦٢–٢٥٠
المقبولات : ۲۶۰–۲۹۹	اللهمة : ١٦٤
المقدم: ٢٠٣	الممتنع: ٢١٥-٧٨٧-، ٢٩٠
المقدور : ٢٢٦	440-418
المقدورات: ٢٢٥	المكن: ١٠٠٠-١٩٨-٠٠٠
المقيد : ٥٩ - ٠٠	701-00-19-07-107
المكان: ٢٩٣-١٧٠-	المكنات: ٥١-١٥٩-١٩٧-
المكون : ۲۸۷	711-797-717
ملائكة الحجب : ٢٥١	المميت : ٢٢٦
الملائكة الحجب: ٢٧١	المناسبة : ۱۹۸۰-۱۹۲۰ ۱۹۸۰
الملائكة العالون : ٢٥١–٢٥٣–	317-517-002
007-707	المنشئ : ٢٢٦
الملائكة الكروبيون : ٢٥٢–	المواد الجسمية : ٦٩
707-707	الموت : ٨٦
الملازمة: ۱۹۱–۱۹۶–۲۰۰۰	الموجود: ۱۸۳-۹۰۹-۲۳۱

الملزوم: ١٩٠-١٩١-١٩١- الموجودات: ٢٤-٢٦-٣٨-٥٩

تفسير آية الكرسي ، ج٢ ......تفسير آية الكرسي ، ج٢

النبوة: ۲۷٤-٥٠٣-۲۲۳ -1-9-14-04-14-11-النجياء: ۲۷۹-۲۷۸ -177-119-118-11. النسبة الارتباطية: ٣٥٩ -107-179-178-177 النسبة الفعلية: ٣٥٩ -717-117-17.-109 النعوت: ۲۱۸ -750-755-771-777 النفس: ۲۱-۲۲-۱۳۲-۱۷۶ -777-77-702-757 -710-701-727-170-A77-377-77-197-797 TOV الموجودات الأعيانية: ٩ النفس الإنسانية: ١٦٣ النفس الحيوانية: ١٦٣ الموجودات الإمكانية: ٩ النفس الحيوانية الفلكية: ١٧١-الموجودات المطلقة: ٤٤ الموحَّد: ٩ 707-170 الموحّد: ٩-١٧-٩ النفس الرحماني: ٦٩-١٤٠-7777 الموصوف: ۲۲-۷۶-۲۰۱ النفس الرحماني الأولي : ٢٥-٧٦ -770-717-717-710 T91-171-الموضوع: ٢٠٩ النفس الرحماني الثانوي: ٤٤-المولود الفلسفي : ٤٦-٧٥ الموهوم: ٤٠-٣٤٩ 71

ناقة صالح: ٢٧٣

النفس القدسية: ١٧٥

النكراء والشيطنة: ١٢٥-١١٥ النفس الكلية: ١٦٣-٢٥٨-798-797 197-171-النفس الملكوتية الإلهية : ١٦٣-النمو: ١٧١ 140-147 النهاية: ٤٤ النور الأبيض: ٢٣٠-٢٥١-النفس الناطقة القدسية: ١٧٢ – 707-140-144 711 النور الأحمر : ٢٣٠-٢٣١_ النفس النامية النباتية: ١٧١-711-701 140 النور الأخضر : ٢٣٠–٢٥١– النفس النباتية: ١٦٣ النفوس: ٦٩-١٣٢-١٣٥-711 النور الأصفر: ١٧٥-٢٣٠-127 النفى: ۲۱۱-۲۸۷-۲۱۱ 711-7.7-701 النقياء: ٢٧٩-٢٧٨ النور المحمدي: ١٦١-١٣٢ النقص: ٢٨٦ النورانية: ٢٣٧ النقصان: ١٧١ الهاء: ٥٨٧ النقطة: ٤٤-٠٦-٦٢-٧٣-الهباء المنبث: ٢٩٢ هتك الستر: ٣٤٩ -TV7-XP7-T-3.7-الهندسة الإيجادية: ٢٣١-٨٠٣-7.7

711

تفسير آية الكرسي ، ج٢ .....٠٠٠ تفسير آية الكرسي ، ج٢

الوجود: ١٢-٢٣-٢٢-٢٦-الهواء: ٢٩٢ -177-11-311-771-هورقليا: ١٦٩ -107-157-158-16. الهوية: ٥٥-٥٦-٥٠ -19.-119-110-117 الهوية الأولية: ٨٢ - 7 - 7 - 1 9 7 - 1 9 0 - 1 9 8 الهنات: ٦٩ -778-77-777-377 هيئة : ۲۱۰-۲۶۲-۲۸۲- au -77--70--757-777 717 - アス人-アンフー・スイアー هيكل التوحيد: ١٤٧ -41 .- 49 4- 49 4- 49 1 هيكل الشرك: ١٤٧ -719-717-711 هيكل الشيطانية: ٢٤٧-٢٤٧ الهيولي : ١٣٦–١٦٩–٢٠٢– TT1-TT.-T11 77.-709-779 الواجب: ١٠٠٠-٢٨٣-الوجود التشريعي : ٢٥٧-٢٥٠ -----**TV.**-701 الوجود التكويني : ٢٤٠ واجب الوجود: ۸۸-۳۲۰ الوجود الخارجي: ٢٠٣ الواجد: ٢٤١ الوجود الساري: ۲۹۰ الوجه: ١٥ الوجود المطلق: ٤٦-٥٥-٠٦-الوجوب: ٩٩-١٣٥-١٣٨

٤٣٦ ..... فهرس المصطلحات

الوحى: ٢٥٦-٢٥١-٢٥٦ - ア・マーア・オーア・ゲー人スープイ 771-77.-707 TT. الوجود المقيد : ٤٦-٥٥-٦٢– الوصف: ۲۰۲-۷۲-۲ / X-7X-7X-77/-V·7-الوصفية: ٢٣٧-٤٣٢ الوضع: ۲۰-۱۷۰-۲۸۲-TT. الوجود المنبسط : ٢٩٠ 717 الوحداني الانبساطي : ٥٩ الوكيل: ٢٤١ الوحدانية: ٩ الولاية: ٣١-٣٣-٥٥-٣٦-الوحدة: ١٩-٣٩-٢٢٣-٢٥٣ 377-0.7 T00-الولاية المطلقة: ٦١ وحدة الوجود : ٥١-٣٢٨-اليبوسة : ١٤-١٠٤-١-

444-444

727-77

تفسير آية الكرسي ، ج٢ .....

### فهرس البلدان والفرق والأديان

-737-737-737-

TO . - TEV

الطبيعيون: ٣٤١

عبادان: ۲۶-۸۰

العراق: ٣٤٣*

الكفار: ١٥١-١٥٤

الجوس: ٣٦-١٢٤

المسلمون: ٩٩-٥٢١-٣٣٨

المعتزلة : ٢٣٠*

الموصل: ٢٣*

بحد: ۲۰۱

النصارى: ٢٦-١٢٤

اليهود: ٣٦-١٢٤-٢٦١

أهل السنة: ٣٤٧

برهوت: ١٦٩

البصرة: ٣٤٣*

بنو إسرائيل : ٢٥٢–٢٧٣*

جابلصا: ١٦٩

حابلقا : ١٦٩

جبل القاف : ٥٦

حضرموت: ١٦٩

خراسان: ٣٤٣*

الدهريون : ٣٤١

الزنادقة: ٣٦

الشيعة: ٢٤٩-٢٤٦

صفین: ۲٦

الصوفية: ٢٩٦-٣٣٠-٣٣٨-

٤٣٨ ..... فهرس الشعر

# الشعر العربي

<b>T</b> T 9	أنــــا ذلــــك القــــدوس في قـــدس العمـــاء محجـــب
۱٦٨	مــــن الوصـــال حـــياتي مـــن الفــــراق ممــاتي
۹.	اعتصـــــام الـــــورى بمعرفــــتك عجـــز الواصــفون عـــن صــفتك
۸۶۲	هــــــم في الأجســــــام أشــــــــــاح وفي الأشـــــــــــــاح أرواحُ
۲۹	كــــلما قلـــت قـــد أعـــتق الشـــكر رقي جعلـــــتني المكــــــارم لـــــك عــــــبدا
۹.	مــــن أنــــت يــــا رســـطو ومــــن أفــــــلاط قــــــلك بـــــا مــــــالد

وفي الأرواح أنــــــوارٌ وفي الأنــــوار أســــرارُ ٢٦٨

السبحر بحسرٌ عسلى مساكسان في القدم إن الحسسوادث أمسسواج وأنفسسارُ

عباراتـــنا شــــــق وحســنك واحـــد وكـــــل إلى ذاك الجمــــال يشـــــيرُ

قــــد ضـــــلت الــــنقطة في الدائــــرة و لم تــــــزل في ذاقــــــا حائـــــرة

صــــفاتك أسمــــاء وذاتـــك جوهــــر بـــريء المــعاني عـــن صفات الجـــواهر

فـــيك يــا أغلوطــة الفكــر تـاه عقـلى وانقضى عمري

فهرس الشعر	٤٤
718-110	يا جوهراً قسام الوجسود بسه والسناس بعسدك كسلهم عسرض
117	رأيــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
17117	فــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
۲۰٦	إذا رام عاشــــقها نظـــــرة فــــن لطفهـــا
٣٤٦	وكــــــل يدعــــــي وصـــــــلاً بليــــــلى وليــــــــلى لا تقــــــر لهــــــم بذاكــــــا
٥.	كـــل مـــا في الكـــون وهـــم أو خـــيال أو عكــــوس في المــــرايا أو ظــــــلال

غــــدا الفكـــد

11

فــــيك يــــا أعجوبـــة الكـــون

جئت كي اصطلي فهل إلى نا ركسم هلذه الغدداة سبيلُ

أرى الإحسان عسند الحسر ديسناً وعسند السندل منقصسة وذمسا

كقطــــر المـــاء في الأصـــداف در وفي بطــن الأفــاعي صــار سمــا - ٢٤٥

أخاف عليك من غيري ومني ومنك ومنك ومنك ومنك ومنك ومنك ومنك ومناك والمكان

فلـــــولاه ولولانــــا لمــا كــان الـــذي كانــا

ف إن كنت ذا فهم تشاهد ما قلنا وإن لم يكن فهم فتأخذه عنا ٤٤٢ ..... فهرس الشعر

#### الشعر الفارسي

٦ ٤	دانـــش حـــق ذوات را فطـــری اســـت
	دانــش دانــش است كان فكري است

- جــو ممکـــن گــرد امکــان برفشــاند بجـــز واجـــب دگــر چـــيزي نمــاند
- بـــرافکن پـــرده تـــا معلـــوم گـــردد کــه پــاران دیگــري رامـــي پرســتند
- حسیات مسن نسه بسه جسان وممسات مسن نسه بسه مسرگ
- هـــر مرتــــبة وجـــود حكمـــي دارد گــر حفــظ مراتــب نكـــني زنديقــي
- عکسها گـردید در عـالم زیك صورت عیان موجها گشـتند ازیـك پیدا در جهان ۲۷۰

تفسير آية الكرسي ، ج٢ .....

ای تــو مخفــی در ظهور خویشتن قرنت ای رخــت یـنهان بــه نــور خویشتن

نــــدارد ممکــــن از واجـــب نمونـــه حکونـــه دانـــدش آخـــر حکونـــه

گــر بنودي نفي نفي إثبات در إثبات حق الله مي شدا ستثناي من الاه

فهرس الموضوعات	{	٤٤	٤
----------------	---	----	---

### فهرس الموضوعات

# الثالث في تقسيمه ثانياً ٧

### التوحيد الذاتي والصفاتي ٨

٨			•			•						• •	• •	• •			· • •		••		• • •	• •			•	ىي	لذا	د ۱	حيا	تو-	-ال	- 1
٩.	•		•		• •			•				• •				••	• •	• • •	• • •	• • •		• •	••	• •	• (	اتي	الذ	بد	حي	التو	ن ا	معو
٩.			•	• •	• •	•	• •		• •	•			• •		• •		• • •			• •	• • •		• •		•	سه	نف	لي	عا	i o.	حيلا	تو-
٩.		•				• •	• •				ء قد	و-	الم	,	حًد	و-	الم	ین	، ب	يرة	ىغا	٠.	جد	و-	7	Y	اتي.	الذ	بد	ح	التو	في
١.		•						•			• •		• •					. 4	سبا	نف	ل ا	مالم	ت	ده	حي	و-	بة ت	يفي	5	ف	عر	<b>'</b>
11	•	•						•		• •	• •	• •													انخ	<u>.</u>	الص	٦	حي	لتو	١ -	<b>- Y</b>
11														••	• •	• •	••				• • •	• •										
	١		•		• •										• •	• •	•••	• • •	• • •	•••	اته	٠.	۰۰۰	; ن	4 2	غة	بص	نا	ل ا	عالم	4 ت	تحلي
١,	1				• •				• •	• •				• •		•••	•••			• • •	اته	٠. غر	 P	ن ن نه	ة م لياة	خە بىما	بص فة	نا عر	ا د. ه	عالم ا له	ه ت فتن	تحلي معر

تفسير آية الكرسي ، ج٢
كليات مراتب الإنسانية ١٢
١. مقام الحقيقة والذات١
٢. مقام العقول
٣. مقام الصور١٣
٤. مقام الجسم ١٤
التوحيد ومراتب الإنسانية ١٤
ظهوره تعالى في المراتب الإنسانية بحسب القابليات١٤
ترقي الإنسان في سيره إلى الله تعالى
ترقي توحيد الإنسان بترقي سيره١٥
توحيد الإنسان شرك بالنسبة إلى الأعلى
مراتب التوحيد باعتبار الموحدين : ١٦
١- توحيد العبادة
توحيد العبادة هو أول مقام السالكين
توحيد أهل هذا المقام
لا يجوز إلقاء الشكوك على أهل توحيد العبادة
كيفية ترقي أهل توحيد العبادة

٤٤٦ فهرس الموضوع	عات
٧- توحيد الذات٧	11
توحيد الذات هو أول منازل المسافرين٧	۱۷
توحيد أهل هذا المقام٧	۱۷
إشكال : كيف يكون توحيدهم حاصل من الكتاب الآفاقي والأنفسي	
وهو توحيد أهل الحقيقة ؟	
جواب الإشكال :	۱۸
أولاً : اختلاف نظرهم عن نظر أهل الحقيقة	۱۸
ثانياً: تترل أهل الحقيقة إلى هذا الحد	۱۹
ترقي أهل توحيد الذات	۱۹
٣- التوحيد الشهودي	۲.
ظهور الحق لأهل هذا التوحيد في القلب	۲.
دعاء الإمام الحسين عليُّك وهذا المقام	۲.
أول هذا المقام وآخره	۲١
توحيد أهل هذا العالم ١	۲۱
كثرة الأخطار في هذا المقام	۲١
مراتب هذا المقام	
ترقي أهل هذا المقام	77

تفسير آية الكرسي ، ج٢
٤ – التوحيد الحقيقي
التوحيد الحقيقي هو مترل المسافرين
أسماء هذا التوحيد
اتحاد المحبة والمحب والمحبوب
قصيدة الشيخ عبد الله السهروردي
لا يعرف حقيقة هذا المقام إلا من وصل إليه
هذا المقام مقام حقيقة الشيء من ربه
الموحدون ومراتب التوحيد الأربع
أوصاف الموحِّد في مراتب التوحيد ٢٥
حدول فيه أوصاف الشخص في كل مرتبة
جدول فيه أوصاف الشخص في كل مرتبة
حدول فيه أوصاف الشخص في كل مرتبة
جدول فيه أوصاف الشخص في كل مرتبة
حدول فيه أوصاف الشخص في كل مرتبة
جدول فيه أوصاف الشخص في كل مرتبة
حدول فيه أوصاف الشخص في كل مرتبة

٤٤٨ فهرس الموضوعات
لم يعمل بمقتضى الولاية إلا الرسول الأعظم وأهل بيته عليما الله الله الله الرسول الأعظم وأهل بيته عليها الله الله الله الله الله الله الله
الولاية والخير
الالتزام والإخلال بمقتضى الولاية وكلمة التوحيد٣٢
قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ ٣٢
تردد بعض الأنبياء في الولاية ٣٣
تردد يعقوب لهيئالا
تردد يوسف فليَّك
تردد يونس فحيَّلا
تردد أيوب للبيّل
تردد داود الحبيُّك
تردد آدم عليَّك
معنى تردد بعض الأنبياء في الولاية
التردد بمعنى فعل ما لا ينبغي فعله
المنكرون وقوله تعالى : ﴿ إِذَا قِيلَ لَهُمْ لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ ٣٦
كلمة التوحيد والموحدين ٣٧
لا يقول كلمة التوحيد على الحقيقة إلا النبي وأهل بيته عَلَيْتُكُمْ ٣٧
الجنة لهم عليما الحقيقة

### ميادين التوحيد ٣٨

۳۸	التصديق الحالي والمقالي
	١ – التصديق الحالي
حید	في التصديق الحالي كل الموجودات تقول كلمة التو
٣٨	تساوي الموجودات في التصديق الحالي
٣٨	٢ – التصديق المقالي
٣٩	اختلاف الموجودات في التصديق المقالي
٣٩	بعضهم غمسوا في بحر الطغيان والكثرة
٣٩	بعضهم عرفوا الحق تعالى بأنفسهم
٣٩	المكلف ومعرفة الله تعالى بالله أو بنفس المكلف .
<b>&amp; .</b>	١ – عرفوا الله بالله
ξ •	معرفته سبحانه بالنفس من حيث أنها صفته تعالى .
٤٠	هذه الحيثية لا تتحقق إلا بكشف سبحات الجلال
٤٠	٢– عرفوا الله بالنظر إلى أنفسهم
	معرفته تعالى بالنفس من حيث هي هي

. ٥٠ فهرس الموضوعات
اختلافهم في معرفته تعالى على خمس مراتب
أ – مقام الصورة ١ ٤
لمقام الصورة عشرون مقاماً
ب- مقام المعنى
تقدم صاحب هذا المقام مقام الصورة
تجاوز هذا المقام يوصل إلى مقام اللانهاية ومعرفة النفس لا من حيث
هي
أسماء هذا المقام
مقامات التوحيد عند الموجودات المطلقة
مقامات التوحيد وقوله لليَّلك : « فجعلتهم معادن لكلماتك » و
الموحِّد الكامل
مراتب النجاة والهلكة
تحقيق حول النفي في كلمة التوحيد ٩
(لا) للنفي الصريح ١٩
النغي والشيئية
كل ما يقصد سواه تعالى فهو إله

## قوله تعالى : ﴿ هُوَ ﴾

<b>66</b>	(هو) زائد ومخفف من لفظ الجلالة
00	(هو) مخفف لفظ الجلالة
00	(هو) وزيادته عن لفظ الجلالة
00	سر تخفيف لفظ الجلالة
٥٦	سر زيادة (هو) عن لفظ الجلالة
70	سر تقديم (هو) في قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾
۰٦	سر تقديم (الله) على (أحد)
۰٦	قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾
	(هو) و (علي)
٥٨	(هو) والاسم الأعظم
٥٨	الهاء في ( هو ) والظهور
٥٨	الهاء وتثبيت الثابت وتجلياته
٥٩	قسما الظهور
٥٩	١ – الظهور للمقيد

٤٥٢ فهرس الموضوعات
الظهور المقيد بواسطة الظهور للمطلق ٥٩
معنى المقيد
معنى القيود
٧- الظهور للمطلق
تعدد الظهور للمطلق
معنى الوجود المطلق
ظهورات الكلمة التامة
٧- النقطة
۲ – الألف
٣- الحروف
٤ – الكلمة
بتمام الكلمة تظهر الدلالة
تعدد المعاني بسبب اختلاف الأفهام
سبب وحدة الدلالة
المقامات الخمسة التي لا تعطيل لها في كل مكان
الواو في (هو)
ما تشير إليه الواو
سبب إشارة الواو إلى الغائب

٤٥٣ .	تفسير آية الكرسي ، ج٢
٦٣	سبب إشارة الواو إلى مراتب الموجودات
٦٣.	مراتب الموجودات المقيدة
٦٤.	سبب إشارة الواو إلى مراتب ظهورات ( العلي العظيم )
٦٤.	ظهور غير تام
	ظهور تام
٦٦.	تمام الوجود في (هو)
٦٦.	المراد من الاسم الأعظم
٦٦.	رؤيا أمير المؤمنين لِمُسِّلًا الخضر والاسم الأعظم
	(هو) والعوالم
	عالم الهاء
٦٧.	عالم الواو
٦٧	الهاء قطب للواو
٦٧.	دوران الواو على الهاء
79	شكل يوضح دوران الواو حول الهاء
	السالك وكرات (هو)
	وصول المسافر إلى المركز ( ألهاء )
	الكرات التي يقطعها المسافر
	ترتيب الكرات وترتيب الكون

٤٥٤ فهرس الموضوعات
سبب کونها کرات۷۲
الدوائر الخمس٧٣
اتحاد الدوائر ووحدتما
اختلاف الدوائر
تميز المرتبة الخامسة عن الأربع
وجوه الفرق بين الخامسة وغيرها
الهاء وقوله عليه السلام : ( يا أبا الخمس )
الهاء هي أبو الخمس
معنى : ( يا أبا الخمس بحق الخمس )
قوى الهاء
قوى الهاء خمس
اختلاف طبائع قوى الهاء
كرات الواو ٧٦
<ul><li>1− كرات الواو السبع</li></ul>

تفسير آية الكرسي ، ج٢
دوائر الهاء
الهاء كرة واحدة
انقسام كرة الهاء
كرات الهاء
الكرتان الثانية والثالثة مخروطتان
شكل يوضح ذلك
سبب التداخل في الشكل
العالم كرة واحدة إلا أنه تكثر
معنى المادة في الدائرة الخامسة
معنى الأجسام في الدائرة السابعة
۲ - كرات الواو الثلاث
( هو ) والظاهر والباطن

٢٥٦ فهرس الموضوعات
الهاء هي الأول
الواو هي الآخر
الهاء هي الباطن
الواو هي الظاهر٨٣
الهاء هي الظاهر
الواو هي الباطن
أولية الهاء نفس آخريتها
أولية الواو نفس آخريتها
لفظ الجلالة والزبر والبينات
بينات الألف
بينات اللامين
زبر الألف
(هو) ومقام الجامعية

تفسير آية الكرسي ، ج٢
(هو) الاسم الأعظم
دور (هو) في الوجود
إشكال في كون (ليس بالحروف مصوت) المقصود منه (هو) ٥٨
الجواب على الإشكال
الاسم (هو) على خمسة
الأركان الأربعة
الهاء ودورانها ودوران غيرها عليها
إمداد الهاء لجميع الموجودات
المثال على ذلك بالسراج
تفسير ابن سينا لقوله تعالى ﴿ قل هو الله أحد ﴾
تعليق المصنف على كلام ابن سينا
عدم معرفة الذات المقدسة
عجزه ﴿ الله عن معرفة الذات المقدسة

# قوله تعالى : ﴿ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾

الوجه الأول الكلام في الحي ٩٧

فهرس الموضوعات	ξολ
99	
99	(الحي) من الصفات الذاتية
99	الصفات الذاتية عين الذات المقدسة.
1	لا نعرف حقيقة حياته تعالى
1	
رین	العلم والسمع والبصر والحياة على نحو
١٠١	١- عالم إذ لا معلوم
1.1	٧- عا لم إذ معلوم
١٠٢	معرفته تعالى بطريق الظلية
1.7	لا نعرفه إلا بالمعرفة الظلية
١٠٢	العارف والمعروف والمعرفة كلها حاد
١٠٣	المثال على ذلك بالأشعة
يِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ ١٠٣.	معنى قوله تعالى : ﴿ سُبْحَانُ رَبِّكَ رَب
١٠٤	الحي والصفات الجلالية والجمالية

تفسير آية الكرسي ، ج٢
كل نقص هو موت
معنی (هو الحبي)
شمولية (الحي) لجميع الأسماء
المراد من (الحي)
نفي جميع صفات الخلق عنه تعالى
(الحيي) هو تفصيل تترلات (هو)
حياته تعالى وحياة خلقه
إشكال : كيف يصف نفسه بالحياة مع ألها من صفات الحيوانات ١٠٧
الجواب على الإشكال
العلم والقدرة والحياة على أنواع متفاوتة بالكمال والنقصان ١٠٨
مراتب الحياة : ١٠٩
۱ - حياته تعالى
إطلاق الحياة عليه من باب الحقيقة الأولية
لا يشاركه أحد في هذه الحياة
٧- حياة فعله تعالى

٤٦٠ فهرس الموضوعات
معنى حياة الفعل
إطلاق الحياة عليه من باب الحقيقة الثانوية
٣- حياة الماء (الوجود)
معنى الماء في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلُّ شَيْءٍ حَيٌّ ﴾ ١١٠
حياة كل شيء بالوجود
معنى إطلاق الحياة على الوجود
٤ - حياة العقل الأول
مرتبتا العقل
أ- العقل الطبعاني
ب- العقل السمعاني
مراتب العقل الطبعاني
تحقق هذه المقامات والمراتب
ظهورات العقل الكليظهورات العقل الكلي

فهرس الموضوعات	
177	أحسن أنواع الرياضة وأولاها
177	- تزكية النفس
1 T V	– تعديل المزاج
1 T V	– العناية بالمأكل
177	– العناية بالملبس
<b>17V</b>	– تطهير الروح
ذکر)	
١٢٨	
١٢٨	معنى قوله لطَيْكُ : (ونظره اعتبار)
أنفسية	- التدبر في الآيات الآفاقية وال
ن ۲۳۰	احتياج العقل السمعايي للطبعاد
171	العقول ومراتبها
رل	كل عقل مظهر لما فوقه من العقو
1771	كيفية حصول الحياة للعقول
177	كمالات العقل
١٣٢	للعقل كمالات بالقوة والفعل
177	علة خلق الخلق
خلقه	كيفية تحقق الانتفاع للوجود من

٤٦٣	تفسير آية الكرسي ، ج٢
۱۳	أول من أقر بالعبودية لله
- 177	ترقي النور المحمدي ﴿ إِنْ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللللَّاللَّهِ الللللللَّاللَّهِ اللللللَّالَّٰ اللللللللللللَّاللَّهِ الللللَّالِيلَّالِيلَّا اللَّهِ اللللللَّالِيلَّاللَّمِيلِ
١٣٢	تأويل قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾
۱۳	النور المحمدي ﴿ اللهِ وتمام سمعه الذي يسمع به
١٣	ترقي العقل بلا نمايةه
140	كل شيء له مادة وصورة
١٣٥	إشكال في كون كمالات العقل بالفعل والقوة
	جواب الإشكال
١٣٥	للشيء مادة وصورة
14.	تعدد الهيولى والصورة
١٣٠	تركب الشيء من جزء الأرض وجزئي الماء
۱۳۱	معنى أن للعقول والنفوس مادة
۱۳۷	معنى آخر للقوة والفعل
14/	معنى عدم تناهي ترقي العقل
۱۳۸	إشكال في عدم تناهي الترقي
۱۳۸	الجواب على الإشكال
17/	إن الأشياء ليست متناهية
۱۳۱	لا أول ولا آخر للأشياء

٤٦٤ فهرس الموضوعات
الخلق كرة تدور على فعل الله تعالى
ليس معنى ترقي العقل تجاوزه عن مقامه١٤٠
معنى ترقي العقل
مثالان على ترقي العقل
- المثال الأول : في السراج
- المثال الثاني: في الصناعة الفلسفية
إشكال: العقل كمالاته فعلية والزيادة على قدر القابلية فهو لا يقبل الزيادة
١٤٥
جواب الإشكال
الشيء غير المتناهية إمكاناته لا يتحقق في الأعيان في الأزمنة المتناهية ١٤٥
القابلية تزداد بالطاعة
كيفية ازدياد القابلية ونقصالها
إفاضة الوجود دفعة واحدة
خروج حصص الوجود على ما هي عليه من الحدود والهيئات المعنوية ١٤٦
معنى القابلية
إعطاء الله تعالى العبد هيكل التوحيد وهيكل الشرك
الخلق على قسمين
قابلية المطيع والعاصي ١٤٧

تفسير آية الكرسي ، ج٢٢٥
١- القابلية والإيمان
قبول الإيمان لجميع الخيرات الممكنة في حق المؤمن ١٤٨
مراتب الإيمان والمؤمنين
إذا أقبل العبد إلى الله تعالى أقبل تعالى للعبد
مراتب الشخص وإشراق نوره تعالى
زيادة القابلية ليست مما فوقها
الإيمان يقتضي جميع الخيرات الممكنة في حق المؤمن فلا جبر ١٤٩
معنى قوله تعالى : ( إن سألني أعطيته وإن سكت عني ابتدأته ) ١٥٠
٧- القابلية والكفر
قبول الكفر لجميع الشرور١٥٠
الكافر لا يُقبل إليه تعالى بمقتضى ذاته
الله تعالى يمد الكافر من جنسه
مثال : السراج
مثال على إمداد النور والظلمة كلاً منهما من مبدئه١٥٣
الله سبحانه وتعالى يعطي كل ذي حق حقه
القابلية تزيد وتنقص
لكل مرتبة قابلية
عدم تناهي فيضه تعالى

٤٦٦ فهرس الموضوعات
العقل لا يقف عن العبادة ولا ينظر إلى نفسه
العقل لا يلتذ إلا بالعبادة
قابلية العقل الكلي
كلما قرب إلى المبدأ تكثر معرفته وطاعته
لا يستطيع أحد أن يصل إلى عبادته ﴿ اللهِ اللهِ عبادته اللهِ الهِ ا
العقل أقرب الموجودات إلى المبدأ
•
أنواع اللاتناهي
إشكال: عدم تناهي الأشياء يلزم قدمها
جواب الإشكال
معنى عدم التناهي
لیس کل مالا یتناهی قدیم
قول المتكلمين بعدم تناهي قدرته تعالى
لا يقال أنه تعالى غيره متناه
تتريهه تعالى عن الصفات الإمكانية
معنى قدم العالم
الفيض لا ينقطعا
الفيض الأولي والثانوي
مثال : الجدار والمرآة

تفسير آية الكرسي ، ج٢٢٥
الألسنة الحالية للموجودات شاهدة بوجوده تعالى
اللسان الحالي والمقالي
ترقي وازدياد العقل الكلي والنور المحمدي ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ
ترقي العقول الجزئية
٥-حياة الروح الكلية
العقل الكلي
الروح الكلي
الروح الكلي أول تعين العقل أي تترله
حياة وموت الروح الكلي
إطلاق الحياة على الروح الكلي
٦-حياة النفس الكلية
النفس الكلية
مرتبتان للنفس الكلية
للمرتبة الأولى - التمام والتحقق - أربع مراتب
حياة وممات كل مرتبة
للمرتبة الثانية - الكمال والتذوت - سبع مراتب
حياة وممات كل مرتبة
تعد المراتب السبع ليس بالذات والحقيقة

فهرس الموضوعات	£7A
<b>\\\\</b>	مثال على ذلك : الشجرة
177	٧- حياة الطبيعة الكلية
٠٣٧	الطبيعة الكلية
٠٦٧	حياة الطبيعة الكلية
١٦٧	إطلاق الحياة على الطبيعة الكلية
١٦٧	٨- حياة المادة الجسمانية
١٦٧ ٧٢١	أقسام حياة المادة الجسمانية
١٦٨ ٨٢١	موت وحياة كل قسم
٠ ٨٢١	المراد من المادة والصورة
179	٩- حياة الصورة
179	معنى مرتبة الصورة
١٦٩	حياة وموت الصورة
179	• ١ - حياة الأجسام
179	مرتبة الأجسام
١٧٠	معنى الصورة
١٧٠	إطلاق الحياة على الأحسام
١٧٠	إدراك وشعور الأجسام
	الترقي في قوس الإقبال

تفسير آية الكرسي ، ج٢
سبب الترقي٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
١- مقام النبات
الترقي إلى مقام النبات١٧١
النفس النامية النباتية
حياة المرتبة النباتية٧١
٧- مقام الحيوان
الترقي إلى مقام الحيوان
النفس الحيوانية الفلكية
حياة المرتبة الحيوانية
٣- مقام الإنسان
الترقي إلى مقام الإنسان
النفس الناطقة القدسية الإنسانية
٤ – مقام الجامع
الترقي إلى مقام الجامع
النفس الملكوتية الإلهية
تعدد جهات وحيثيات النفس الملكوتية الإلهية
مراتب النفس ومسمى اسم الله تعالى
حياة مراتب النفس النفس عليه النفس ا

فهرس الموضوعات	٤γ٠
الإقبال	الأمور الثلاثة التي بها حياة المراتب الحاصلة عند
١٧٥	شكل فيه معرفة ذلك
	الجامع وأشعته
	الجامع للبيُّك هو المبدأ وما تحته أشعته
	سبب عدم ذكر مراتب أخرى في الشكل
١٧٦	تعدد أطوار الحياة في المراتب
١٧٦	إطلاق الحياة على كل مرتبة
	المارية الدارية
1 ∨ 9	الوجه الثاني الكلام في ﴿ الْقَيُّومُ ﴾
	-
١٨١	الكلام في ﴿ الْقَيُّومُ ﴾
<b>1A1</b>	الكلام في ﴿ الْقَيُّومُ ﴾ القيوم من الصفات الفعلية
\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\	الكلام في ﴿ الْقَيُّومُ ﴾ القيوم من الصفات الفعلية
1A1	الكلام في ﴿ الْقَيُّومُ ﴾ القيوم من الصفات الفعلية
\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\	الكلام في ﴿ الْقَيُّومُ ﴾ القيوم من الصفات الفعلية
1 \ 1 \ 1 \ 1 \ 1 \ 1 \ 1 \ 1 \ 1 \ 1 \	الكلام في ﴿ الْقَيُّومُ ﴾ القيوم من الصفات الفعلية
1 \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \	الكلام في ﴿ الْقَيُّومُ ﴾ القيوم من الصفات الفعلية

٤٧١	تفسير آية الكرسي ، ج٢
١٨٣	هيمنة الذات الظاهرة بالقيوم
١٨٣	كل شيء وجد باسم من الأسماء الفعلية
١٨٣	تبعية الأسماء للقيوم
١٨٤	ما يدل عليه ﴿ الْحَيِّ ﴾
١٨٤	ما يدل عليه ﴿ الْقَيُّومُ ﴾
1 / 6	أقسام القيام و
١٨٥	أقسام القيام أربعة
140	أ– معنى العرض والجوهر
١٨٥	معنى العرض
١٨٥	معنی الجوهر
١٨٥	الشيء جوهر من وجه وعرض من وجه .
١٨٥	الانتهاء إلى جوهر الجواهر
١٨٦	ب- علة كون القيامات أربعة
1AV	ج- القيامات الأربعة
1AY	١- القيام الصدوري
١٨٧	معنى القيام الصدوري
\AY	شروط القيام الصدوري
	مثال : الأشعة

٤٧٢ فهرس الموضوعات
مثال : الصورة في المرآة
قيام الأشياء بفعله تعالى قيام صدور
معنی عرضیة مشیئته تعالی وإرادته
٧- القيام التحققي
أمثلة على القيام التحققي
أ- في القيام التحققي أربع جعلات
الجعلات في اللازم والملزوم
اللازم والملزوم بينهما أربع جعلات
لا بد من المغايرة بين الملازمة واللزوم
لا بد بين الجعل والمجعول من مناسبة ومرابطة ومشابمة ١٩٢
إثبات أن اللوازم والماهيات مجعولة
* الجعلات في الوجود والماهية
اللوازم والماهيات ملزومة لا مستقلة ١٩٤
تأويل قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلُّ ﴾ ١٩٥

لا يمتنع انفكاك اللوازم عن الملزومات .....

تأويل قوله تعالى : ﴿ أُوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ... ﴾ ... ١٩٦.

ب- انفكاك اللازم عن الملزوم .....

٤٧٤ فهرس الموضوعات
انفصال اللازم عن الملزوم في الذهن
تقدم الملزوم على اللازم
انفصال المؤخر عن المقدم في رتبة المقدم
تعلق قدرة الله بالانفكاك الذهني
الانفصال الذهبي حسب قدرة الله وسلطانه
قيام العرض بمعروضه في التحقق هو قيام التحقق٢٠٣
٣- القيام الظهوري
تعريف القيام الظهوري
أمثلة على القيام الظهوري
أ– المعتبر في القيام الظهوري
قيام ظهور العالي للسافل
ب– الشيء لا يعرف بنفسه
الله لا يعرف إلا بما وصف به نفسه
وصف الله نفسه للحق حلق ورسم
ج- القيام الظهوري في السلسلتين الطولية والعرضية ٧٠٧
الأمثلة المطروحة هي في السلسلة العرضية
اتحاد الأرض والأشعة
اتحاد الصورة والمرآة

تفسير آية الكرسي ، ج٢
صعوبة فهم هذا المطلب
٤ – القيام العروضي
تعريف القيام العروضي
ما ذكره العلماء في هذا المقام لا يتعدى الظاهر والقشور
* معنى العرض والجوهر
كل الأشياء جوهر وعرض
الأشياء تتحقق بهيئة وصفة
* هل الله تعالى جوهر ؟
الخالقية والفاعلية من صفات الفعل
ظهور الذات بالفعل
العلة مقدمة على المعلول بالذات
الفاعل يفعل بالفعل لا بالذات
مثال تقريبي لهذا المعنى : السراج
نفي الجوهرية عن ذات الحق تعالى
* الصفة من مقتضيات الموصوف
الصفة ذاتية إذا كان المقتضي هو الذات
الحياة من اقتضاء ذات الإنسان
الصفة فعلية إذا كان المقتضى هو الفعل

٤٧٦ فهرس الموضوعات
القيام ليس من اقتضاء ذات زيد
القائم اسم الفاعل لا اسم الذات
اتحاد الفعل والفاعل والمفعول
القائم بمنــزلة البيان والقيام بمنــزلة المعاني
* الأسماء الإلهية وضعت بإزاء المقامات
ذات الحق ليس مدلولاً للفظ
الألفاظ والعبارات ترد من حيث الاسمية والوجهية٢١٨
* أسماء المقامات
مقامات التوحيد
مقامات الآيات
مقامات المقامات
مقامات العلامات
* تعدد المقامات
الأول: مقام السر المقنع بالسر
الثاني: مقام السر المستسر بالسر
الثالث: مقام سر السر
الرابع: مقام السر
الخامس: مقام الظهور

نفسير آية الكرسي ، ج٢
بيان معنى هذه المقامات بإيجاز
نأويل الآيات الأولى من سورة الدخان بهذه المقامات
١ – مقام البيان
جميع الموجودات أعراض لهم عَلَيْهَا اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَل
بعض الأحاديث المشيرة إلى هذا المقام
هذا المقام أعلى مقاماهم عليه الله المقام أعلى مقاماهم عليه الله المقام المعالم
لنقطة إشارة إلى الحقيقة المحمدية
لألف إشارة إلى الحقيقة العلوية
لحروف إشارة إلى الحقائق المقدسة
لكلمة التامة إشارة إلى فاطمة الزهراء عَلَيْهَكَا
قام البيان هو مقام الجمع
٢- مقام المعاني
عض الأحاديث المشيرة إلى هذا المقام
لراد بالمعاني معاني التوحيد
ذات بمعزل عن تلك الصفات
م عليما العلم والقدرة
م عَلَيْتُكُمْ أُولَ مظاهر الذات
تشكيك في الذات

المعني بهذه الأسماء هو ذات الحق
الحقيقة المحمدية مخلوقة مصنوعة٢٢٨
قيام الأشياء بمقام المعايي
قيام الأشياء بمقام المعاني قيام صدور٢٦
أركان الوجود الأربعة
النور الأبيض هو المشيئة
النور الأصفر هو الإرادة
النور الأخضر هو القدر
النور الأحمر هو القضاء
العرش الأعظم هو هذه الأنوار الأربعة
كل من هذه الأركان قائم بصاحبه
قيام الأشياء بالبيان والمعاني بالصدور
٣- مقام الأبواب
أ- ألهم عليهم السلام في هذا المقام أعضاد وأشهاد
بعض الأحاديث المشيرة إلى هذا المقام
أنهم عَلَيْهُ الله تعالى
أنهم عَلَيْمَا المؤمن في الحديث : « وسعني قلب عبدي المؤمن » ٢٣٤
أنهم عَلَيْتُكُمُ الرحمة الرحمانية

٤٧٩	تفسير آية الكرسي ، ج٢
74	مثال هذا المقام : السراج والأشعةه
	ب- علة كونهم أبواباً
	ضعف قابلية الخلق
77.	قابليتهم راجحة غير متساوية الطرفين
77	صفاء قابليتهم وشدة نورانيتهم٧
74	هذه الفضيلة من مقتضيات ذواتهم
74	لهم المتبوعية ولغيرهم التابعية
77	النسبة بين التابع والمتبوع ٨٠
	أمور كل ما سواهم مفوضة إليهم
	ج- معنى قوله عليه السلام: « نحن ظاهره فيكم » ٩٠
	المراد من قوله للميَّك : « اخترع » ٩
	المراد من قوله علميَّك : « من نور ذاته »
	المراد من قوله لطيَّك : « وفوض إلينا أمور عباده »
	لا يلزم من هذا التفويض الاستغناء عنه تعالى
	الأشعة لا تستغني عن النار أبداً
	المراد من قوله عُلَيَّكُ : « إن إلينا إياب هذه الخلق » ٢
	د- كونهم عليهم السلام العلل الأربع٢
۲ :	مادة الشيء عضد له

٤٨٠ فهرس الموضوعات
الأشعة مركبة من مادة وهيئة
الصورة الإنسانية والصورة الشيطانية منسوبتان إليهم عليه المعالم
الجنة والنار منسوبتان إليهم عَلَيْتُ اللهِ عَلَيْتُ اللّهِ عَلَيْتُ عَلَيْتُ اللّهِ عَلَيْتِ اللّهِ عَلَيْتِيْتِيْتُ اللّهِ عَلَيْتِ اللّهِ عَلَيْتِي عَلَيْتِي عَلَيْتِيْتِي عَلَيْتِي عَلَيْتِ اللّهِ عَلَيْتِ عَلَّهِ عَلَيْتِ عَلَيْتِي عَلَيْتِي عَلَيْتِ عَلَيْتِي عَلَيْتِي عَلَيْتِ عَلَيْتِي عَلَيْتِ عَلَيْتِ عَلِيقِي عَلَيْتِ عَلَيْتِ عَلَيْتِ عَلَيْتِ عَلِيقِي عَلَيْتِ عَلَيْتِي عَلَيْتِ عَلَيْتِ عَلِيقِي عَلَيْتِ عَلَيْتِ عَلَيْتِ عَلَيْتِ عَلِيقِي عَلَيْتِ عَلِيقِي عَلَيْتِ عَلِيقِ عَلَيْتِ عَلَيْتِ عَلِي عَلِيقِلْعِ عَلْمِي عَلِي عَلَيْتِ عَلَّا عَلَيْتِ عَلَّا عَلَيْتِ عَلِي عَلِيقِ
العالم قائم هم في هذا المقام قيام تحققي
المادة تابعة للصورة
ألهم عَلَيْكُ علل أربع لوجود الموجودات
علة قوله تعالى في الحديث القدسي : « ولولا علي لما خلقتك » ٢٤٦
مثال ذلك الإنسان والنَفَس
ألهم عَلَيْكُ العلة الغائية في جميع المقامات
باطن قوله تعالى : ﴿ اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴾ ٢٤٧
هم عَلَيْتُكُمُ المتأصلون في المتبوعية
هم السائلون والمجيبون
هـــ – بسطوع أنوارهم وجد الشيعة والأعداء ٢٤٩
خلق الشيعة من الشعاع
خلق الأعداء من الظل
الشحرة الطيبة والشحرة الخبيثة
و- علة اختلاف مواتب النور
اختلاف مراتب النور من وجهين

113	تفسير آية الكرسي ، ج٢

۲٥.	١ – اختلاف مراتب لمعان المنير
101	٢- اختلاف مراتب الترجمة حسب أفهام المخاطبين
701	ز– مراتب الوحي الوجودي النوري
701	١ – الملائكة العالون
701	هـم الأنوار الأربعة حملة العرش
701	هم أربعة ملائكة
701	٧- الملائكة الكروبيون
	هم أرباب الأنبياء بالله
	هم الذين تجلى واحد منهم لموسى للميِّلة
	هم من شعاع العالين ومن نورهم
	٣- الأنبياء من حيث أنفسهم
	خلق الأنبياء من نور نبينا محمد ﷺ
	المزن هو بحر الصادا
	النبي ﴿ الله عليه الموجودات
	تسمية الشجرة بالمزن محازاً
	الأنبياء في المرتبة الثالثة
	٤ الإنسان
	متلقى الوحى والفيض من الأنبياء

فهرس الموضوعات	
Y07	
يوانية الفلكية	الحيوانات ذوي النفس الح
YoV	٣- النباتات
Y o V	ذوي النفس النامية النباتية
YOV	٧- الجمادات
ل	كل عال باب فيض للساف
المحمدية ﴿ اللهِ المُحْمَالِيَّٰ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المُمْمِلْمُ اللهِ اللهِ ال	انتهاء السلسلة إلى الحقيقة
لا بالقيامات الأربعةلا	ح- قيام الأشياء بمم الله
YOA	١ – بالقيام الصدوري
لبيان والمعاني	القيام الصدوري في مقام ا
لى اسم من أسماء الله	كل من الأشياء منسوب إ
Υολ	
Y 7 •	٧- بالقيام التحققي
[†] بواب	القيام التحققي في مرتبة الأ
٠	هم واسطة إيصال الفيض
Y4	٣- بالقيام الظهوري
الهم اليَّنْظِ	كل البرية مظاهر لآثار أفع
لكبيرة في هذا المعنى	مقطع من الزيارة الجامعة ا

٤٨٣		ج۲	سي ،	آية الكر.	تفسير
-----	--	----	------	-----------	-------

الشخص في جميع أحواله يصلي عليهم		
خطاب النبي المحمى الحمى خطاب النبي المحمى المراف المنبل الحسين المتبل للحمى المراف المتبل للصورة فتحركت المراف المتبل للصورة فتحركت المتبل المحمى المناف المعنى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْء إِلَّا يُسَبّحُ بِحَمْدِه ﴾ المحدى المناف المعنى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْء إِلَّا يُسَبّحُ بِحَمْدِه ﴾ المحدد لفضائلهم الميالة الموجودات السافلة المحروضي المراد من قوله المراد من المراد من المراد من المراد من المراد من المراد		
خطاب الحسين عليه للحمى للحمى المرابط الحسين عليه للحمى المرابط الحسين عليه للصورة فتحركت المعنى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْء إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾ . ٢٦٤ القدا جزء يسير من فضائلهم وأسرارهم عليه الله الله الموضي المحد الفضائلهم عليه الله الله العروضي الله الله الله الله الله الله الله الل	777	هذا المعنى لا اختصاص فيه بشيء من الموجودات
أمر الرضا علينا للصورة فتحركت معنى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْء إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدهِ ﴾ ٢٦٤ هذا جزء يسير من فضائلهم وأسرارهم علينا	777	خطاب النبي هُمُ للحمى
أمر الرضا علينا للصورة فتحركت معنى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْء إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدهِ ﴾ ٢٦٤ هذا جزء يسير من فضائلهم وأسرارهم علينا	777	خطاب الحسين عليتُكُم للحمى
هذا جزء يسير من فضائلهم وأسرارهم عليه الله حد لفضائلهم عليه الله الله الله الله الله الله الله ا		
هذا جزء يسير من فضائلهم وأسرارهم عليه الله حد لفضائلهم عليه الله الله الله الله الله الله الله ا	377	معنى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾
لا حد لفضائلهم المعروضي ٢٦٦		
۲۹۹       العروضي         الا يكونون عليم الله الله الله الله الله الله الله الل		
شرح بيتين من رائية ابن أبي الحديد في مدح أمير المؤمنين عليبيّلا :- ٢٦٧		
المراد من قوله: (صفاتك)	۲۲۲	لا يكونون عَلَيْكُ محلاً للموجودات السافلة
المراد من قوله: ( ذاتك جوهر )	777	شرح بيتين من رائية ابن أبي الحديد في مدح أمير المؤمنين علميُّكُلُّع :-
المراد من قوله: (بريء المعاني عن صفات الجواهر)	777	المراد من قوله: (صفاتك)
المراد من قوله: (بريء المعاني عن صفات الجواهر)	777	المراد من قوله : ( ذاتك جوهر )
المراد من قوله: ( يجل عن الأعراض والكيف والمتى )		
لمراد من قوله : ( ویکبر عن تشبیهه بالعناصر )		
كل عال ذات للسافل		
	779	كل عال ذات للسافل
		المراد من قوله علميَّك : « أنا ذات الذوات »

٤٨٤ فهرس الموضوعات
المراد من قوله علميُّك : « أنا الذات في الذوات » ٦٩
المراد من قوله علميًّك : « للذات »
٤ - مقام الإمام
في هذا المقام هم عَلَيْمَا لَمُ حجة الله على الخلق٧٠
في هذا المقام تتعدد مراتبهم وأسماؤهم٧١
في هذا المقام ينــزل عليهم الوحي٧١
في هذا المقام لهم نكت في الأذن ونقر في القلوب
ذكر جملة من فضائلهم في هذا المقام٧١
أ- ترتبهم عَلَيْمَنْ في الظاهر والحقيقة
هذا الترتيب مفهوم من أخبارهم وآثارهم٧٥
نحن بالنسبة إليهم عَلَيْتُكُم كَالأَشْعَة بالنسبة للسراج ٧٥
ب- تفاوتهم اللَّمْ لللَّهُ ليس بالعلية والمعلولية٢٧٦
كل واحد منهم يقوم مقام الآخر بالبدلية٧٦
ج- الوجود يدور على مقاماتهم الأربعة٧٧
شرح حديث الصادق عليَّك : « إن أمرنا هو الحق » ٧٧
حديث السجاد عليُّك لجابر ذاكراً مراتبهم بالتصريح٢٧٨
شرح بعض ما ورد في حديث الإمام السجاد لطيُّك : ٧٩
النقباء

٤٨٥	تفسير آية الكرسي ، ج٢
7 V 9	النحباءا
7 7 6	الصالحون
7 7 9	الأركان
۲۸.	أعدادهم المذكورة موافقة لترتيب الوجود
7 / 1	حديث الباقر عَلَيْنَكُ لِجَابِر ذاكراً مراتبهم عَلَيْنَكُمْ
47	د– المقامات هي قيومية الحق للأشياء٢
7.4.7	صفة الفعل لا تعلق للذات بها تعلق اتصال
7.17	لا كيف لفعله وصنعه تعالى
7.7.7	لا نسبة بين الفعل وبين الحق تعالى
۲۸۲	بطلان قولهم إن الحادث مسبوق بالعدم
۲۸	هـــ – الفعل والكيف ٣
7.7.7	الفعل في ملاحظة أنه مفعول له كيف
7.17	لا يدرك كيف الفعل إلا الفؤاد
۲۸٤	ما تحت الفؤاد من المشاعر لا تدرك هذا الكيف
	هيئات المخلوقات ٢٨٥
۲۸	١ – هيئة الفعل
۲۸	إشراق شمس اسم الله القابض على أرض الإمكان ه
۲۸	قبض الملك أربعة أجزاء من رطوبتهاه

٤٨٦ فهرس الموضوعات
تمام الخلق الأول
تكون القابض والمقبوض والمقبوض منه وبه
المفعول يشابه هيئة الفعل
ذات الحق لا تشبه هيئة وصفة المكن
٢- هيئة الإمكان
خلق الإمكان بالفعل
كل الإمكان وجد في الخلق الأول
العدم الذي هو سابق للحادث
النفي الذي هو شيء
العدم الذي هو ضد الوجود
الخزينة الأولية الأعلى من الخزائن
إمكانات الشيء لا تحصر
خلود أهل الجنة وأهل النار
أن أهل الجنة والنار لا يبقون بلا مدد
الشيء لا يستمد إلا من جنسه
الخزينة الأولية لها جهتان
الجهة العليا: ما يتنــزل على المراتب العالية
الجهة السفلي: ما يتنزل على المراتب السافلة

ذكر جملة من التصورات الباطلة .....

٤٨٧		ج۲	٤	الكر سي	آية	تفسير
-----	--	----	---	---------	-----	-------

التصورات الباطلة صور الخزائن السفلى
٣ هيئة السحاب المزجى والمتراكم
خلق السحاب من اسم الله القابض
سوق السحاب إلى أرض الإمكان
أن أول ما نبتت شجرة الخلد
٤ – هيئة الحروف
لألف الينية بمنـــزلة ماء الوجود
ول تنـــزل الألف اللينية الألف المتحركة٢٩٣
لاختراع اختراعان والابتداع ابتداعان
معنى أن الألف هو الاختراع الثاني
معنى أن الباء هو الابتداع الثاني
سائر الحروف نشأت من الألف المتحركة
نوام الحروف بالألف اللينية
كل حرف بإزاء ذات من الذوات
لحروف صفات الذوات والذوات صفات المذوت٢٩٨
' كروية العالم
وران العلة والمعلول
لعالم كله كرة واحدة مجوفة

الموضوعات	فهرس		٤٨٨
-----------	------	--	-----

٣.٢	المتجلي ثلاث كرات تدور بعضها على بعض
٣٠٣	صورة بيانية لكرة المتحلي والتحلي والمتحلى له
٣٠٤	أ- أقسام كرات الفعل من حيث هو
۲۰٤	هذه الكرة تنقسم إلى أربعة أقسام
۲۰٤	يمكن أن تجعل المجموع كرة واحدة
۲۰٤	الأول: كرة الباطن
۲۰٤	الثاني: كرة الباطن من حيث هو باطن
۲۰٤	الثالث: كرة الظاهر
۲۰٤	الرابع: كرة الظاهر من حيث هو ظاهر
٣.0	الخامس : كرة الظهور
٣.0	الشمس هي النبوة والقمر الولاية
۲۰٦	صورة هذه الكرات الخمس
٣.٧	الكرة الخامسة ظهور المجموع ومظهرها
٣.٧	المقامات والعلامات خمسة
٣.٧	الكرات الأربع مقام الوجود المقيد بواسطة الخامسة
٣٠/	ب- أقسام كرات الفعل من حيث المتعلق
٣٠٨	الكرات الأربع كرة واحدة بسيطة
٣٠٨	هذا التعدد إنما يدركه الفؤاد
	مراتب صبح الأزل:

٤٨٩	تفسير آية الكرسي ، ج٢
٣٠٨	الأولى : كرة المشيئة
۳۰۸	الثانية : كرة الإرادة
۳۰۸	الثالثة : كرة القدر
٣.9	الرابعة : كرة القضاء
٣. ٥	الخامسة : كرة الإمضاء
	ج- مراتب الفعل عند تمام ظهوره
٣١.	تمام المفعول في خمس مراتب :
٣١.	الأولى : الوجود
٣١.	الثانية: الماهية
٣١.	الثالثة : الحدود
٣١.	الرابعة : التركيب
٣١	الخامسة : الظهور والبروز
۳۱۱	مراتب الفعل عند تمام ظهوره خمس
٣١١	مراتب المتعلقات في الدرجات المفعولية
۳۱,	د- دورات مراتب الفعل عند تمام ظهوره
717	الكرة واحدة لها أربع دورات متوالية
417	مراتب الفعل لا شك أنما مخلوقة حادثة
٣١	الدورات الأربع في مراتب الفعل

## الأقوال في قيوميته تعالى : ٣١٥

<b>*10</b>	أ- ذكر الأقوال
٣١٥	١- قيوميته تعالى ركنية لا صدورية
٣١٦	قولهم إن كل ما في الوجود شئون للذات
۲۱۳	شعر ابن عربي في هذا المعنى
۳۱۸	٧- قيوميته تعالى سنخية
۳۱۸	تقسيمهم الوجود إلى ثلاث مراتب :
۳۱۸	و جود قوي
٣١٨	وجود ضعيف
۳۱۸	ما بينهما من المتوسطات
٣١٩	٣- قيوميته تعالى كقيومية الأشعة بالشمس
٣١٩	٤ - قيوميته تعالى كقيومية الظل بالشاخص
٣١٩	٥- قيوميته تعالى انتسابية
٣١٩	أسباب صدور مثل هذه الأقوال الفاسدة :
٣١٩	– أنهم ما نظروا بوجدان صحيح
٣٢٠	- ألهم لم يقطعوا التفاقم عن كل شيء غير الله
٣٢٠	– قصر نظرهم على العبارات
٣٢٠	- أنهم ينظرون بالقاعدة التي تأنس بها أنفسهم

٤٩١	تفسير آية الكرسي ، ج٢
٣٢.	الفطرة الإلهية ترفض هذه الأقوال وأمثالها
441	ب— مناقشة الأقوال
44	* مناقشة القول الأول :
١٢٣	الشيء الواحد لا يظهر بصور متعددة
477	الصفات الذاتية تعبيرات عن الذات
444	الصلوح لا يوجد في رتبة الذات البحت
٣٢٣	الكثرة دليل على الحدوث
٣٢٣	زعمهم أن النقائص تلحق الأشياء من جهة الحدود والتعينات
٣٢٣	الكثرة نشأت من سلطان الوحدة
778	قولهم إن هذه الكثرة لا تنافي الوحدة
٤٢٣	حوار مع بعض أشباه الناس في الصور العلمية
47 8	القديم لا يكون إلا مستقلاً
470	الأعيان الثابتة مستقلة أو ممكنة ؟
770	لا يمكن القول بأن الأعيان مستقلة
770	إثبات بطلان هذا القول
۲۲٦	نقض قولهم أن الأعيان ليست شيئاً
444	كيف تكون الأعيان ذاتيات ؟
٣٢٧	افتقار الأعيان إلى الذات
۸۲۳	الأعيان أمور حادثة تقبل الجعل

٤٩٢ فهرس الموضوعات
رد قولهم : ( شئون الذات )
رد قولهم : ( الفاعل بعينه هو الْقابل )
رد قولهم : ( أنا الله بلا أنا )
زعمهم أن الأشياء قائمة بالله قيام تحقق
قيام الصورة بالمادة
المواد تختلف بالعموم والخصوص
مقطع من كلام الملا محسن في الكلمات المكنونة
عبادهم للمادة الكلية والهيولي الأولي
زعمهم أن الصورة منسوبة إليهم
تعبيرهم المادة بالأم والصورة بالأب
المزدوجان لا يتحققان إلا بالتفاعل بينهما
إشارة الحق تعالى إلى هذا التفاعل
الشيء لا يتصور بالصور
الشيء الكلي لا يتعين بالتعين الجزئي
قولهم في إثبات التكثر
الأكوان الأربعة علامات الحدوث
قول لو قالوه لكانوا من الناجين
قولهم بوحدة الوجود
هذا الاعتقاد خلاف ما عليه المسلمون

٤٩٣		ج۲	سی ،	آية الكر	تفسير
-----	--	----	------	----------	-------

٣٣٨	قولهم في نجاة قوم نوح للَّتِكِ
٣٣٩	قولهم إن الأرواح مقرة بالتوحيد
٣٣٩	قول ابن عربي إن الخلق كلهم على حق
449	قولهم إن اختلاف الملل كاختلاف التعبيرات في اللغات
٣٤.	بطلان هذا القول عند أهل جميع الملل والأديان
٣٤.	تعليق علاء الدولة السمناني على قول لابن عربي
١٤٣	مخالفة هذه الأقوال لطريقة أهل البيت عَلَيْتُكُمْ
7 2 1	التمسك بالأخبار المتشابمة خلاف دأب العقلاء
٣٤٢	إقرار الإمام للميتك لشيعته خلاف هذا الاعتقاد
٣٤٢	المخالفون هم أهل هذه الطريقة ويفتخرون بها
4 5 4	- النهي عن التصوف والأخذ بأقوال الصوفية
720	القول بأن الصوفية هم أهل الباطن وغيرهم أهل الظاهر
780	وجوه بطلان هذا القول :-
780	الأول : إجماع أهل الظاهر حق
457	الثاني : ليس كل من ادعى أنه من أهل الباطن صح ادعاؤه
٣٤٦	التعريف بأهل الباطن الحقيقين
٣٤٦	صدور هذه المسائل من الصوفية إطفاء لنور الله
٣٤٧	اشتراطهم في المتصوف أن يكون سنياً
W & A	كلام ابن عربي عن عصمة عمر وصورة الشيعي

٤٩٤ فهرس الموضوعات
هؤلاء أهل الباطل وليس أهل الباطن
الثالث: منكرو هذه المسألة ليس كلهم من أهل الظاهر ٣٤٩
إنكار بعض أهل الباطن لآراء الصوفية
* مناقشة القول الثاني*
سنخ الشيء من جنسه وطبيعته
القول بأن الممكن ليس بمخلوق
إذا أريد بالسنخية ما هو مثل السراج والأشعة ٢٥١
* مناقشة القول الثالث
هذا القول يلزم أن تكون بين ذاته وبين الأشياء نسبة ٣٥١
لا بد بين المصدِر والمصدَر مناسبة
شرط الفعل تمكين القابل من الانوجاد
الأشياء لها وجود ذكري في العلم قبل وجودها
الفاعلية صفة للذات
إشكال: تكثر الجهات يلزم لو كانت الكثرات منسوبة للذات ٥٥٣
جواب الإشكال
هذا القول يلزم بتحقق ثلاث جهات :
الأولى: جهة الذات
الثانية : جهة فاعلية الذات
الثالثة: جهة الفاعلية الفعلية الكونية

٤٩٥	تفسير آية الكرسي ، ج٢
<b>700</b>	* مناقشة القول الرابع
	إطلاقات الظل:
	الأول : الأثر
T00	الثاني : العكس والضد
	الثالث : الذات والحقيقة
	المعنى الثالث غير مراد في هذا المقام
<b>700</b>	المعنى الثاني لا معنى له
<b>700</b>	المخلوق ليس على مثال الذات
	المراد بالمثل الوارد في الأحبار
	* مناقشة القول الخامس
	إن أرادوا بالانتساب انتساب الذات بنفسها
	إن أرادوا بالانتساب انتساب الذات بفعله
	بين الشيء ووجوده لا بد من الارتباط
	تَثاه و الله الشو

اضطراب عباراتهم وكلماتهم .....

القيومية المطلقة الكاملة لا تصح إلا في مذهب أهل البيت عَلَيْمَا في ١٠٠٠ ٣٦١ ...

فهرس الآيات .....

فهرس الأحاديث ....

فهرس المعصومين .....فهرس المعصومين ....

ضوعات	فهرس المو	£97
		فهرس الأنبياء والملائكة
٤٠٧		فهرس الأعلام
٤٠٩		فهرس المصطلحات
٤٣٧		فهرس الأماكن والفرق والمذاهب
٤٣٨		فهرس الشعر العربي
		فهرس الشعر الفارسي
		فهرس الموضوعات

## أعمال المحقق

- ١- مفاتيح الأنوار في بيان معرفة مصابيح الأسرار (بحلدان)، للشيخ محمد
   آل أبي خمسين الأحسائي.
  - ٢- الرسالة البدائية، للميرزا محمد باقر الحائري الأسكوئي.
  - ٣- رسالة شاه زادة، للشيخ محمد تقى بن أحمد بن زين الدين الأحسائي.
- ٤ منار رفع الشبهات عن اختصاص التقليد بالأحياء دون الأموات، للشيخ حبيب بن قرين الأحسائي.
- ٥- دعــوى وحدة الناطق أدلة بطلالها من كتب الشيخ الأحسائي والسيد الرشتى ، للشيخ حبيب بن قرين الأحسائي.
- ٦- تفسير آيـة الكرسي بحوث معمقة في المضامين والدلالات (ثلاثة بحلدات)، السيد كاظم الرشتي.
- ٧- الرسالة الخراسانية شرح من عرف نفسه فقد عرف ربه، للشيخ محمد
   آل أبي خمسين الأحسائي.
- ٨- السنور المضي في معرفة الكنّز الخفي (شرح كنت كتراً مخفياً)، للشيخ
   محمد آل أبي خمسين الأحسائي.
  - تطلب هذه الكتب من دار المحجة البيضاء، بيروت- لبنان.